

الفصل

في الملك، والإهواء والنحل

نظام أبي حنيفة الطاهري الأندلسي المتوفى

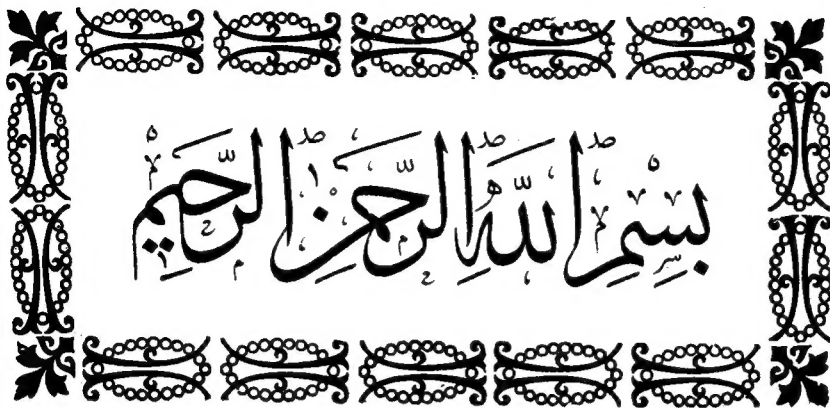
وهم كاشف

الملك والنحل للشهيد سينا المتوفى سنة ٥٤٨هـ

الجزء الرابع

مكتبة السلام العالمية

٣٢ من الفلكي ت ٣١٠٧٣



(هل تعصى الانبياء عليهم الصلاة والسلام)

(قال ابو محمد) اختلف الناس في هل تعصى الانبياء عليهم السلام ام لا فذهبت طائفة الى ان رسل الله صلى الله عليه وسلم يعصون الله في جميع الكبائر والصنائر عمدا حاشي الكذب في التبليغ فقط وهذا قول السكرامية من المرجئة وقول ابن الطيب الباقلاني من الاشعرية ومن اتبعه وهو قول اليهود والنصارى وسمعت من يحكى عن بعض الكرامية انهم يحرزون على الرسل عليهم السلام الكذب في التبليغ ايضا واما هذا الباقلاني فانار اينا في كتاب صاحبه ابي جعفر السمناني قاضى الموصل انه كان يقول ان كل ذنب دق او جل فانه جائز على الرسل حاشي الكذب في التبليغ فقط قال وجائز عليهم ان يكفروا قال واذا نهى النبي عليه السلام عن شيء ثم فعله فليس ذلك دليلا على ان ذلك النهى قد نسخ لانه قد يفعله عاصيا لله عز وجل قال وليس لاصحابه ان ينكروا ذلك عليه وجوز ان يكون في أمة محمد عليه السلام من هو افضل من محمد عليه الصلاة والسلام مذهب الى ان مات

(قال ابو محمد) وهذا كله كفر مجرد وشرك محض ورده عن الاسلام قاطمة للولاية مبيحة دم من دان بها وماله موجبة للبراءة منه في الدنيا ويوم يقوم الاشهاد وذهبت طائفة الى ان الرسل عليهم الصلاة والسلام لا يجوز عليهم كبيرة من الكبائر أصلا وجوزوا عليهم الصنائر بالعمد وهو قول ابن فورك الاشعري وذهبت جميع اهل الاسلام من اهل السنة والمعتزلة والتجارية والخوارج والشيعة الى انه لا يجوز البتة ان يقع من نبي أصلا معصية بعمد لاصفيرة ولا كبيرة وهو قول ابن مجاهد الاشعري شيخ ابن فورك والباقلاني المذكورين (قال ابو محمد) وهذا القول الذي ندين الله تعالى به ولا يحل لاحد ان يدين بسواه ونقول انه يقع من الانبياء السهوع عن غير قصد ويقع منهم ايضا قصد الشيء يريدون به وجه الله تعالى والتقرب منه فيوافق خلاف مراد الله تعالى الا انه تعالى لا يقرم على شيء من هذين الوجهين أصلا بل ينهيه على ذلك ولا يداثر وقوعه منهم ويظهر عز وجل ذلك لعباده وبين لهم كما فعل نبيه صلى الله عليه وسلم في سلامه من اثنتين وقيامه من اثنتين وربما عاتبهم على ذلك بالكلام كما فعل نبيه عليه السلام في أمر زينب أم المؤمنين وطلاق زيد لما رضى الله

قدر استعدادات القوابل أظهر وقال لك نسب ان نسب الى أهلك ونسب الى أمك أنت باحدهما أشرف وبالاخر أوضع فانتسب في ظاهرك وباطنك الى من أنت به أشرف وتبرأ في باطنك وظاهرك من أنت به أوضع فان الولد الفشل يحب امه أكثر مما يحب أباه وذلك دليل على انه دخل العرق والفساد المختل قيل اراد بذلك الهوي والصوراة والبدن والنفس أو الهوي والعقل والفعال وقال قد ارتفع اليك خصمان منك يتنازعا بك أحدهما عقى والاخر مبطل فاحذر أن تقضى بينهما بغير الحق فتهلك أنت الخصمان أحدهما العقل والثاني الطبيعة وقال كما أن البدن الخالي من النفس يفوح منه نتن الجيفة كذلك النفس الخالية من الادب يحس نقصها بالكلام والافعال وقال الغائب المطلوب في طي الشاهد الحاضر وقال أبو سليمان السنجري مفهوم هذا الاطلاق ان كل ما هو عندنا بالحس بين فهو بالعقل لنا هناك الا ان الذي عندنا ظل ذلك ولان من شأن الظل كبريك الشيء الذي هو ظله مرة فاضلا

على ما هو عليه ومرة ناقصا

عما هو به ومرة على قدر
عرض الحسبان والتوهم
وصارا مزاحمين لليقين.

والتحقيق فينبغي أن يكون
عنايتنا بطلب البقاء الابدی
والوجود السرمدی أتم

واظهر وابقى وابلغ فبالحق
ما كان الغائب في طي الشاهد
و بتصفح هذا الشاهد يصح

ذلك الغائب وقال الشيخ
اليوناني النفس جوهر كريم
شريف يشبه دائرة قد

دارت على مركزها غير
أنها دائرة لا يبدلها ومركزها
العقل وكذلك للعقل دائرة

استدارت على مركزها
وهو الخير الاول المحض
غير أن النفس والعقلان

كانا دائرتين لكن دائرة
العقل لا تتحرك أبدا بل هي
ساكنة دائمة شبيهة بمركزها

اما دائرة النفس فانها
تتحرك على مركزها
والعقل حركة الاستكمال.

وعلى ان دائرة العقل وانما
كانت دائرة شبيهة بمركزها
لكنها تتحرك حركة لا شتيق

لانها تشنق الى مركزها
وهو الخير الاول واما
دائرة العالم السفلى فانها

دائرة تدور حول النفس
واليها تشنق وانما تتحرك
بهذه الحركة الذاتية شوقا

الى النفس كشوق النفس

عنهما وفي قصة ابن مكنوم رضى الله عنه وبما يفيض المكروه في الدنيا كالذي اصاب
آدم ويونس عليهما الصلوة والسلام والانبيا عليهم السلام بخلافنا في هذا فاننا غير مؤأخذين
بما سهونا فيه ولا بما قصدنا به وجه الله عز وجل فلم يصادف مراده تعالى بل نحن ماجورون
على هذا الوجه أجرا واحدا وقد أخبر رسول الله صلى عليه وسلم ان الله تعالى قرن بكل
احد شيطانا وان الله تعالى أعانه على شيطانه فاسلم فلا يأمره الا بخير واما الملائكة فبرآء من
كل هذا لانهم خلقوا من نور محض لا شوب فيه والنور خير كله لا كدر فيه حدثنا عبد
لله بن يوسف حدثنا احمد بن فتح حدثنا عبد الوهاب بن عيسى حدثنا احمد بن محمد بن طي
حدثنا مسلم بن الحجاج عن عبد بن حميد عن عبد الرزاق عن معمر الزهرى عن عروة عن
عائشة قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم خلقت الملائكة من نور وخلق الجن من
مارج من نار وخلق آدم مما وصف

(قال ابو محمد) واحتجت الطائفة الاولى بآيات من القرآن وأخبار وردت ونحن ان شاء
الله عز وجل نذكرها ونبين غلطهم فيها بالبراهين الواضحة الضرورية وبالله تعالى التوفيق
(الكلام في آدم عليه السلام)

اقال ابو محمد) فمما احتجوا به قول الله عز وجل * وعصى ادم ربه فغوى * وقوله تعالى *
ولا تقربا هذه الشجرة فتكونا من الظالمين * قالوا فقر بها آدم فكان من الظالمين. وقد
عصى وغوى وقال تعالى * فتاب عليه * والمتاب لا يكون الا من ذنب وقال تعالى * فازلها
الشيطان * وازلال الشيطان معصية وذكروا قول الله تعالى * فلما آتاهما صالحا جعلاه
شركاء فيما آتاهما * هذا كل ما ذكروا في آدم عليه السلام

(قال ابو محمد) وهذا كله بخلاف ما ظنوا اما قوله تعالى وعصى ادم ربه فغوى فقد علمنا ان
كل خلاف لامر آمر فصورته صورة المعصية فيسمى معصية لذلك وغواية الا انه منه
ما يكون عن عمد وذكر فلهذه معصية على الحقيقة لان فاعلمها قصد الى المعصية وهو يدري انها
معصية وهذا هو الذي نزهنا عنه الانبياء عليهم السلام ومنه ما يكون عن قصد الى خلاف
ما امر به وهو يتاول في ذلك الخير ولا يدري انه حاص بذلك بل يظن انه مطيع لله تعالى
او ان ذلك مباح له لانه يتاول ان الامر الوارد عليه ليس على معنى الايجاب ولا على التحريم
لكن اما على الذنب ان كان بلفظ الامر او الكراهية ان كان بلفظ النهي وهذا شيء يقع
فيه العلماء والفقهاء والافاضل كثير او هذا هو الذي يقع من الانبياء عليهم السلام ويؤخذون
به اذا وقع منهم وعلى هذا السبيل اكل آدم من الشجرة ومعنى قوله تعالى * فتكونا من
الظالمين * اى ظالمين لانفسكما والظلم في اللغة وضع الشيء في غير موضعه فمن وضع الامر
أو النهي في موضع الذنب او الكراهية فقد وضع الشيء في غير موضعه وهذا الظلم من
هذا النوع من الظلم الذي يقع بنير قصد وليس معصية لا الظلم الذي هو القصد الى المعصية
وهو يدري انها معصية وبرهان هذا ما قد نصه الله تعالى من ان آدم عليه السلام لم يأكل من
الشجرة الا بعد ان قسم له ابليس ان نهى الله عز وجل لهما عن اكل الشجرة ليس على التحريم
وانهما لا يستحقان بذلك عقوبة اصلا بل يستحقان بذلك الجزاء الحسن وفوز الابد قال
تعالى حاكيا عن ابليس انه * قال لهما ما انا ربكما هذه الشجرة الا ان تكونا ملكين

او تكونا من الخالدين وقاسمهما اني لكما لمن الناصحين فدلها بضرورة * وقد قال عز وجل
ولقد عهدنا الى آدم من قبل فنتسى ولم نجعله عزمًا *

(قال ابو محمد) فلما نسي آدم عليه السلام عهد الله اليه في أن ابليس عدوله احسن الظن بيمينه
(قال ابو محمد) ولا سلامة ولا براءة من القصد الى المصيبة ولا ابد من الجراءة على الذنوب
اعظم من حال من ظن ان احدا لا يخلف حائثا وهكذا فعل آدم عليه السلام فانه
انما اكل من الشجرة التي نهاه الله عنها ناسيا بنص القرآن ومتاولا وقاصدا الى الخير لانه قد ر
أنه يزداد حظوة عند الله تعالى فيكون ملكا مقربا او خالدا فيما هوفيه أبدا فاداه ذلك الى
خلاف ما امره الله عز وجل به وكان الواجب ان يحمل أمر ربه عز وجل على ظاهره ولكن
تاول وأراد الخير فلم يصبه ولو فعل هذا عالم من علماء المسلمين لكان ماجورا ولكن آدم
عليه السلام لما فعله ووجد به اخراجه عن الجنة الى تكبد الدنيا كان بذلك ظالما لنفسه وقد
سمى الله عز وجل قاتل الخطايا قاتلا كما سمي العامد والمخطي لم يتعمد مصيبة وجعل في الخطا
في ذلك كفارة عن عقوبة او صيام شهرين متتابعين لمن عجز عن الرقبة وهو لم يتعمد ذنبا واما
قوله عز وجل * لئن آتيتنا صالحا لنكونن من الشاكرين فلما آتاهما صالحا جعلا له شركاء فيما
آتاهما * فهذا تكفير لآدم عليه السلام ومن نسب لآدم عليه السلام الشرك والكفر كفرًا
مجردا بخلاف من أحد من الامة ونحن نتكر على من كفر المسلمين بالمصافة العشار بين القتالين
والشرط الفاسقين فكيف من كفر الانبياء عليهم السلام وهذا الذي نسبوه الى آدم عليه السلام
من أنه سمي ابنه عبد الحارث خرافة موضوعة مكذوبة من تاليف من لا دين له ولا حياة
لم يصح سندها قط وانما نزلت في المشركين على ظاهرها وحتى لو صح انها نزلت في آدم
وهذا لا يصح اصلا لما كانت فيه للمخالف حجة لانه كان يكون الشرك او الشركاء المذكورون
في الآية حينئذ على غير الشرك الذي هو الكفر لكن بمعنى انهما جملتا مع توكلهما مباشرة من
حفظه ومعناه كما قال يعقوب عليه السلام * يابني لا تدخلوا من باب واحد وادخلوا من ابواب
متفرقة وما أغنى عنكم من الله من شيء ان الحكم الا لله عليه توكلت وعليه فليتبوكل المتوكلون
ولما دخلوا من حيث امرم ابوم ما كان يغنى عنهم من الله من شيء الاحاجة في نفس يعقوب
قضاها وانه لا بد وعلم لما علمناه ولكن اكثر الناس لا يعلمون * فاخبر ناعز وجل ان يعقوب
عليه السلام امرم ان يدخلوا من ابواب متفرقة اشفاقا عليهم اما من اصابة العين وأما من
تعرض عدو او مستريب باجماعهم او ببعض ما يخوفه عليهم وهو عليه السلام معترف ان
فعله ذلك وامره ايام بما امرم به من ذلك لا يغنى عنهم من الله شيئا يريد عز وجل بهم
ولكن لما كانت طبيعة البشر جارية في يعقوب عليه السلام وفي سائر الانبياء عليهم السلام
كما قال تعالى حاكيا عن الرسل انهم قالوا * ان نحن الا بشر مثلكم * حملهم ذلك على بعض
النظر الخفيف لحاجة النفس ونزاعها وتوقها الى سلامة من يجب وان كان ذلك لا يغنى شيئا كما
كان عليه السلام يحب الفال الحسن فكان يكون على هذا معنى الشرك والشركاء ان يكون
عوذة او تيممة او نحو هذا فكيف ولم تنزل الآية قط الا في الكفار لاني آدم عليه السلام
(الكلام في نوح عليه السلام)

(قال ابو محمد) ذكروا قول الله عز وجل لنوح * فلا تسالن ما ليس لك به علم اني اعطتك

الى العقل وشوق العقل الى
الخير المحض الاول ولان
دائرة هذا العالم جرم والجرم
يشتاقي الى الشيء الخارج
منه ويحرص الى ان يصير
اليه فيعاقبه فلذلك يتحرك
الجرم الاقصى الشريف
حركة مستبشرة لانه يطلب
النفس من جميع النواحي
لينالها فيستريح اليها ويسكن
عندها وقال ليس للمبدع
الاول تعالى صورة ولا
حلية مثل صور الاشياء
العالية ولا مثل صور
الاشياء السافلة ولا قوة
مثل قواها لكنه فوق كل
صورة وحلية وقوة لانه
مبدعها بتوسط العقل وقال
المبدع الحق لبس شيئا من
الاشياء وهو جميع الاشياء
لان الاشياء منه وقد صدق
الافاضل الاوائل في قولهم
مالك الاشياء كلها هو الاشياء
كلها اذ هو علة كونها بانه فقط
وعلة شوقها اليه وهو خلاف
الاشياء كلها وليس فيه شيء
مما ابدعه ولا يشبه شيئا
منه ولو كان ذلك لما كان
علة الاشياء كلها واذا كان
العقل واحدا من الاشياء
فليس فيه عقل ولا صورة
ولا حلية أبدع الاشياء بانه
فقط وبانه يعلمها ويحفظها
ويدبرها لا بصفة من الصفات
وانما وصفناه بالحسنات

ان تكون من الجاهلين *

(قال ابو محمد) وهذا لاحجة لهم فيه لان نوحا عليه السلام تاول وعد الله تعالى ان يخلصه واهله فظن ان ابنه من اهله على ظاهر القرابة وهذا لوفعه احد لكان ماجورا ولم يسال نوح تخلص من ايقن انه ليس من اهله فتفرع على ذلك نهى عن ان يكون من الجاهلين فتقدم عليه السلام من ذلك ونزع وليس ما هنا عمد المعصية البتة والله تعالى التوفيق

(الكلام في ابراهيم عليه السلام)

(قال ابو محمد) ذكروا ما روى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من ان ابراهيم عليه السلام كذب ثلاث كذبات وانه قال انظر في النجوم اني سقيم وبقوله في الكواكب والشمس والقمر هذا ربي وبقوله في سارة هذه اختي وبقوله في الاصنام اذ كسرها بل فله كبيرم هذا وطلبه لطلب رؤية احياء الموتى قال ولم تؤمن قال بلى ولكن ليطمئن قلبي

(قال ابو محمد) وهذا كله ليس على ما ظنوه بل هو حجة لنا والحمد لله رب العالمين اما الحديث انه عليه السلام كذب ثلاث كذبات فليس كل كذب معصية بل منه ما يكون طاعة لله عز وجل وفرضا واجبا يصح من تركه صح ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ليس الكذاب الذي يصلح بين الناس فينمي خيرا وقد اباح عليه السلام كذب الرجل لا مرأته فيا يستجلب به مودتها وكذلك الكذب في الحرب وقد اجمع اهل الاسلام على ان انسانا لو سمع مظلوما قد

ظلمه سلطان وطلبه ليقضه بغير حق وياخذ ماله غصبا فاستتر عنده وسمعه يدعو على من ظلمه قاصدا بذلك السلطان فسال السلطان ذلك السامع عما سمعه منه وعن موضعه فانه ان كتم ما سمع واذكر ان يكون سمعه وانه يعرف موضعه أو موضع ماله فانه محسن ماجور مطيع لله عز وجل وانه ان صدقه فاخبره بما سمعه منه وبموضعه وموضع ماله كان فاسقا عاصيا لله عز وجل فاعل كبيرة مذموم اما وقد ابيح الكذب في اظهار الكفر في التقية وكل ما روى عن ابراهيم عليه السلام في تلك الكذبات فهو داخل في الصفة المحموده لا في الكذب الذي نهى عنه واما قوله عن سارة هي اختي فصدق هي اخته من وجهين قال الله تعالى * انما المؤمنون اخوة وقال عليه السلام لا يخطب احدكم

على خطبة اخيه والوجه الثاني القرابة وانها من قومه ومن مستجيبه قال عز وجل والى مدين اخام شعبيا فمن عد هذا كذبا مذموما من ابراهيم عليه السلام فليعده كذبا من ربه عز وجل وهذا كفر مجرد فصيح انه عليه السلام صادق في قوله سارة اخته واما قوله . فنظر نظرة في النجوم فقال اني سقيم . فليس هذا كذبا وليس انكر ان تكون النجوم دلائل على الصحة والمرض وبعض ما يحدث في العالم كدلالة البرق على نول البحر وكدلالة الرعد على تولد الكماة وكتولد المد والجزر على طلوع القمر وغروبه واعذار واره تفاعه وامتلائه ونقصه وانما المنكر قول من قال ان الكواكب هي الفاعلة المدبرة لذلك دون الله تعالى او مشتركة معه فهذا كفر من قائله واما قوله عليه السلام بل فله كبيرم هذا فانه ما هو تقريب لهم وتوبيخ كما قال تعالى . ذقك انت العزيز الكريم . وهو في الحقيقة مهان ذليل مهن معذب في النار فكلا القولين توبيخ لمن قيل له على ظنهم ان الاصنام تفعل الخير والشر وعلى ظن المذهب في نفسه في الدنيا انه عزيز كريم ولم يقل ابراهيم هذا على انه محقق لان كبيرم فله اذ الكذب انما هو الاخبار عن الشيء بخلاف ما هو عليه قصد الى تحقيق ذلك واما قوله عليه السلام اذ رأي الشمس والقمر هذاربي فقال قوم ان ابراهيم عليه السلام

والفضائل لانه علمتها وانه الذي جعلها في الصور هو مبدعها وقال انها تفاضلت الجواهر العالية العقلية لاختلاف قبولها من النور الاول فلذلك صارت ذوات مراتب شتى فمنها ما هو اول في المرتبة ومنها ما هو ثاني ومنها ما هو ثالث فاختلفت الاشياء بالمراتب والفصول لا بالمواضع والا ما كن وكذلك الحواس تختلف باماكنها على ان القوي الحاسة فانها معا لا يفرق بمفارقة الآلة وقال المبدع ليس متناه لا كانه جثة بسيطة وانما عظم جوهره بالقوة والقدرة لا بالكمية والمقدار فليس للاول صورة ولا حاية ولا شكل فلذلك صار محبوا ومشوقا يشتهاه الصور العالية والسافلة وانا اشتاقت اليه صور جميع الاشياء لانها مبدعها وكساها من جوده حلية الوجود وهو قديم دائم على حاله لا يتغير والعاشق يحرق على أن يصير اليه ويكون معه وللمشوق الاول عشاق كثيرون وقد يفيض عليهم كلهم من نوره من غير أن ينقص منه شيء لانه ثابت قائم بذاته لا يتحرك وأما المنطق الجزئي فانه لا يعرف الشيء الا معرفة

جزئية وشوق العقل الاول الى المبدع الاول اشد من شوق سائر الاشياء لان الاشياء كلها تحتها واذا اشتاق اليه العقل لم يقل العقل لم صرت مشتاقا الى الاول اذ الشق لا علة له فاما المنطق الذي يختص بالنفس فيفحص عن ذلك ويقول ان الاول هو المبدع الحق وهو الذي لا سورة له وهو مبدع الصور فالصور كلها محتاج اليه فتشتاق اليه وذلك ان كل صورة تطلب مصورها ونحن اليه وقال ان الفاعل الاول ابداع الاشياء كلها ابتغاية الحكمة لا يقدر احد ان ينال علل كونها ولم كانت على الحال التي هي الآن عليها وان لا مرفها كنه معرفتها ولم صارت الارض في الوسط ولم كانت مستديرة ولم تكن مستطيلة ولا منحرفة الا ان يقول ان البارئ صيرها كذلك وانما كانت ابتغاية الحكمة الواسعة لكل حكمة وكل فاعل يفعل بروية وفكرة لا بنيته فقط بل يفصل منه فلذلك يكون فعله لا ابتغاية الثقافة والاحكام والفاعل الاول لا يحتاج في ابداع الاشياء الى رؤية وفكرة وذلك انه ينال العلل بلا قياس يل بيع الاشياء ويعلم عللها قبل الروية

قال ذلك محققا أول خروجه من النار وهذا خرافة موضوعة مكذوبة ظاهرة الاقتال ومن المحال الممتنع ان يبلغ أحد حد التمييز والكلام بمثل هذا وهو لم يرق شمساً ولا قمر ولا كوكبا وقد اكد الله هذا الظن الكاذب بقوله الصادق . ولقد آتينا ابراهيم رشده من قبل وكنابه طالمين . فمحال أن يكون من اتاه الله رشده من قبل يدخل في عقله ان الكواكب ربه أو ان الشمس ربه من اجل انها اكبر قرصا من القمر هذا ما لا يظنه الا عجون العقل والصحيح من ذلك انه عليه السلام انما قال ذلك موبخا لقومه كما قال لهم نحو ذلك في الكبير من الاصنام ولا فرق لانهم كانوا على دين الصابئين يعبدون الكواكب ويصورون الاصنام على صورها واهانتها في هياكلهم ويميدون لها الاعياد ويذبحون لها الذبائح ويقرّبون لها القرب والقرابين والدخن ويقولون انها تعقل وتدبر وتضر وتنفع وقيمون لكل كوكب منها شريعة محدودة فوبخهم الخليل عليه السلام على ذلك وسخر منهم وجعل يريهم تعظيم الشمس لكبر جرمها كما قال تعالى . فاليوم الذين آمنوا من الكفار يضحكون : فارأيتهم يصف عقولهم في تعظيمهم لهذه الاجرام المسخرة الجادية وبين لهم انهم غطّون وانها مدبرة تنتقل في الاماكن ومعاذ الله ان يكون الخليل عليه السلام اشرك قط بربه او شك في ان الفلك بكل ما فيه مخلوق وبران قولنا هذا ان الله تعالى لم يعاتبه على شيء مما ذكر ولا عنفه على ذلك بل صدقه تعالى بقوله : وتلك حجتنا آتيناها ابراهيم على قومه نرفع درجات من نشاء . فصيح ان هذا بخلاف ما وقع لأدم وغيره بل وافق مراد الله عز وجل بما قال من ذلك وبما فعل وما قوله عليه السلام رب أرني كيف تحيي الموتى قال او لم تؤمن قال بلى ولكن ليطمئن قاي . فلم يقرره ربنا عز وجل وهو يشك في ايمان ابراهيم عبده وخليفه ورسوله عليه السلام تعالى الله عن ذلك ولكن تقرير الايمان في قلبه وان لم يركب فيه احياء الموتى فابخر عليه السلام عن نفسه انه مؤمن مصدق وانما اراد ان يرى الكيفية فقط ويعتبر بذلك وما شك ابراهيم عليه السلام في ان الله تعالى يحيي الموتى وانما اراد ان يرى الهيئة كالتا لا نشك في صحة وجود الفيل والتمساح والكسوف وزيادة النهر والخليفة ثم يرغب من لم يرد ذلك منافي ان يرى كل ذلك ولا يشك في انه حق لكن ليرى العجب الذي يتمثل له ولم تقع عليه حاسة بصره فقط واما ما روى عن النبي صلى الله عليه وسلم نحن احق بالشك من ابراهيم فنظن ان النبي صلى الله عليه وسلم شك قط في قدرة ربه عز وجل على احياء الموتى فقد كفر وهذا الحديث حجة لنا على نفى الشك عن ابراهيم اي لو كان الكلام من ابراهيم عليه السلام شكال كان من لم يشاهد من القدرة ما شاهد ابراهيم عليه السلام احق بالشك فاذا كان من لم يشاهد من القدرة ما شاهد ابراهيم غير شك فابراهيم عليه السلام ابعدهم من الشك

(قال أبو محمد) ومن نسب هاهنا الى الخليل عليه السلام الشك فقد نسب اليه الكفر ومن كفر نبيا فقد كفر وايضا فان كان ذلك شكاً من ابراهيم عليه السلام وكنّا نحن احق بالشك منه فتحن اذا شكك جاحدون كفار وهذا كلام نعلم والحمد لله بطلانه من أنفسنا بل نحن والله الحمد ومنون مصدقون بالله تعالى وقدرته على كل شيء يسأل عنه السائل وذكرنا قول ابراهيم عليه السلام لا يبيد واستغفاره له وهذا لاحجة لهم فيه لانه لم يكن نهى عن ذلك قال تعالى : فلما تبين له انه عدو لله تبرأ منه : فأنى الله تعالى عليه بذلك فصيح ان استغفار ابراهيم لا يبيد انما كان مدة حياته راجيا ايمانه فلما مات كافرا تبرأ منه ولم يستغفر له بعدها ثم الكلام في ابراهيم عليه السلام

والفكر والعلل والبرهان
والعلم والقنوع وسائر ما أشبه
ذلك إنما كانت أجزاء وهو
الذي أبدعها وكيف
يستعين بها وهي لم تكن
بعد (حكم ثاوفرسطيس)
كان الرجل من تلامذة
ارسطوطاليس وكبار
أصحابه واستخلفه على كرسي
حكته بعد وفاته وكانت
المتفلسفة تختلف إليه
وتقتبس منه وله تركيب
الشروح الكثيرة
والنصايف المعتبرة
وبالخصوص في الموسيقى
فما يؤثر عنه أنه قال الإلهية
لا تتحرك ومعناه لا تتغير
ولا تبدل لافي الذات ولا
في شبه الافعال وقال
السما مسكن الكواكب
والارض مسكن الناس
على انهم مثل وشبه لما في
السما فهم الالباء والمدبرون
ولهم نفوس وعقول مميزة
وليس لها أنفس نباتية
فلذلك لا تقبل الزيادة
والنقصان وقال الغناء
فضيلة في المنطق أشكلت
على النفس وقصرت عن
تبين كنهها فبرزتها لحواسنا
وأثارت بهاشجوناً وأسم
في عرضها فنونا وفنونا
وقال الغناء شيء يخص
النفس دون الجسم فيشغلها
عن مصالحها كما أن لذة

الكلام في لوط عليه السلام

- قال أبو محمد - وذكروا قول الله تعالى في لوط عليه السلام أنه قال * لو أن لي كم قوة
أو أرى إلى ركن شديد * فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم رحم الله لوطاً لقد كان يأوي إلى
ركن شديد فظنوا أن هذا القول منه عليه السلام إنكار على لوط عليه السلام أيضاً * هؤلاء
بنائي هن أطهر أكم .

(قال أبو محمد) وهذا لأحجة لهم فيه أما قوله عليه السلام لو أن لي كم قوة أو أرى إلى ركن
شديد فليس مخالفاً لقول رسول الله صلى الله عليه وسلم رحم الله لوطاً لقد كان يأوي إلى ركن
شديد بل كلا القولين منهما عليها السلام حق متفق عليه لأن لوطاً عليه السلام إنما أراد منعة
عاجلة يمنع بها قومه مما عليه من الفواحش من قرابة أو عشيرة أو اتباع مؤمنين وما جهل قط
لوط عليه السلام أنه يأوي من ربه تعالى إلى أمنع قوة وأشد ركن ولا جناح على لوط عليه السلام
في طلب قوة من الناس فقد قال تعالى * ولولا دفع الله الناس بعضهم ببعض لفسدت الأرض .
فهذا الذي طلب لوط عليه السلام وقد طلب رسول الله صلى الله عليه وسلم من الأنصار
والمهاجرين منعه حتى يبلغ كلام ربه تعالى فكيف ينكر على لوط أمره فله عليه السلام بالله
ما أنكر ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم وإنما أخبر عليه السلام أن لوطاً كان يأوي إلى ركن
شديد يعني من نصر الله له بالملائكة ولم يكن لوط علم بذلك ومن اعتقد أن لوطاً كان يعتقد أنه
ليس له من الله ركن شديد فقد كفر إذ نسب إلى نبي من الأنبياء هذا الكفر وهذا أيضاً ظن
سيخف أذن المتمتع أن يظن برب أراه المعجزات وهو دأب يدعو إليه هذا الظن وأما قوله
عليه السلام هؤلاء بنائي هن فأنما أراد التزويج والوطء في المكان المباح فصح ما قلنا أذن المحال
أن يدعوا إلى منكر وهو ينهون عن المنكر انقضي الكلام في لوط عليه السلام
- الكلام في أخوة يوسف عليهم السلام -

(قال أبو محمد) واحتجوا بفعل أخوة يوسف ويصمم أحام وكذبهم لا ييهم وهذا لأحجة
لهم فيه لأن أخوة يوسف عليه السلام لم يكونوا أنبياء ولا جاء قط في أنهم أنبياء نص لا من
قرآن ولا من سنة صحيحة ولا من إجماع ولا من قول أحد من الصحابة رضي الله عنهم وأما يوسف
صلى الله عليه وسلم فرسول الله بنص القرآن قال عز وجل * ولقد جاءكم يوسف من قبل
بالبينات فآزأتم في شك مما جاءكم به * إلى قوله . من بعد رسول . وأما أخوته فافعالهم تشهد
أنهم لم يكونوا متورعين عن العظام فكيف أن يكونوا أنبياء ولكن الرسول إمام وأخام قد
استغفروا لهم وأسقطوا التوبيخ عنهم وبرهان ما ذكرنا من كذب من يزعم أنهم كانوا أنبياء
قول الله تعالى حاكياً عن الرسول أخيه عليه السلام أنه قال لهم * أستم شر مكالنا * ولا يجوز البتة
أن يقول نبي من الأنبياء نعم ولا أقوم صالحين إذ توقيف الأنبياء فرض على جميع الناس لأن الصالحين
ليسوا شر مكالنا وقد عاقب ابن نوح إباءاً أكثر مما عاق به أخوة يوسف إباءاً إلا أن أخوة يوسف
لم يكفروا ولا يحل لمسلم أن يدخل في الأنبياء من لم يأت نص ولا إجماع أو نقل كافة بصحة نبوته
ولا فرق بين التصديق بنبوة من ليس نبياً وبين التكذيب بنبوة من سحت نبوته منهم فإن ذكروا
في ذلك ما روى عن بعض الصحابة رضي الله عنهم وهو يزيد بن أرقم أن أباهم إبراهيم بن رسول الله
صلى الله عليه وسلم لأنه لا نبي بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم وأولاد الأنبياء أنبياء فهذه

الما كول والمشروب شيء
يخص الجسم دون النفس
وقال ان النفوس الى
الاحيون اذا كانت محجة
أشد اصفاء منها الى ما قد
تبين لها وظهر معناه عندها
وقال العقل نحو ان أحدها
مطبوع والآخر مسموع
فالمطبوع منها كالارض
والمسموع كالبحر والماء
فلا يخلص للعقل المطبوع
عمل دون أن يرد عليه
العقل المسموع فينبه من
نومه ويطلقه من وثاقه
ويقلقه من مكانه كما يستخرج
البذر والماء ما في قعر الارض
وقال الحكمة غنى النفس
والمال غنى البدن وطلب
غنى النفس أولى لأنها اذا
غنت بقيت والبدن اذا غنى
فنى وغنا النفس محدود وغنى
البدن محدود وقال يبنى
للعقل أن يدارى الزمان
مدارة رجل لا يسبح في
الماء الجاري اذا وقع وقال
لا تنبطن بسلطان من غير
عدل ولا بنفى من غير حسن
تدبير ولا ببلاغة في غير
صدق منطق ولا بوجود في
غير اصابة موضع ولا بادب
في غير اصابة رأي ولا بحسن
عمل في غير حسنة (شبه
برقلس) في قدم العالم ان
القول في قدم العالم وأزلية
الحركات بعد اثبات الصانع

غفلة شديدة وزلة عالم من وجوه أولها أنه دعوى لا دليل على صحتها وثانيها أنه لو كان مأذون
لأمكن ان ينبأ ابراهيم في المهدي كانبئ عيسى عليه السلام وكأوتى يحيى الحكم صبيافلى هذا
القول لعل ابراهيم كان نبيا وقد حاش أمين غير شهرين وحاش الله من هذا وثالثها ان ولد نوح
كان كافراً بنص القرآن عمل عملا غير صالح فلو كان أولاد الانبياء انبياء لكان هذا الكافر
المسحوط عليه نبيا وحاش الله من هذا ورابعها لو كان ذلك لوجب ولا بد ان تكون اليهود كلهم
أنبياء الى اليوم بل جميع اهل الارض انبياء لانه يلزم أن يكون الكل من ولد آدم لصلبه انبياء
لان اباهم نبي وأولاد اولاده انبياء أيضا لان آباءهم انبياء وهم أولاد انبياء وهكذا أبدا حتى يبلغ
الامر النينا وفي هذا من الكفر لمن قامت عليه الحجة وثبت عليه مالا خفاء به وبالله تعالى
التوفيق

(قال ابو محمد) ولعل من جهل مرتين يقول عنا هذا ينكر نبوة اخوة يوسف ويثبت نبوة
نبي الجوس ونبوة ام موسى وام عيسى وام اسحاق عليهم السلام فتحن تقول وبالله تعالى
التوفيق وبه نتعصم لسنا نقرب نبوة من لم يخبر الله عز وجل بنبوته ولم ينص رسول الله صلى
عليه وسلم على نبوته ولا ثقات الكواف عن امثالها نقل متصلا منه الينا معجزات النبوة
عنه ممن كان قبل مبعث النبي صلى الله عليه وسلم بل ندفع نبوة من قام البرهان على بطلان
نبوته لان تصديق نبوة من هذه صفته افتراء على الله تعالى لا يقدم عليه مسلم ولا ندفع
نبوة من جاء القرآن بان الله تعالى نباه فاما ام موسى وام عيسى وام اسحاق فالقرآن قد جاء
بمخاطبة الملائكة لبعضهن بالوحي والى بعض ممن عن الله عز وجل بالانباء بما يكون قبل
ان يكون وهذه النبوة نفسها التي لا نبوة غير هافصحت نبوتهم بنص القرآن واما نبي الجوس
فقد صح انهم اهل كتاب بأخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم الجزية منهم ولم يبح الله تعالى
له اخذ الجزية الا من اهل الكتاب فقط فنسب الى محمد صلى الله عليه وسلم انه اخذ
الجزية من غير اهل الكتاب فقد نسب اليه انه خالف ربه تعالى واقدم على عظمة تقشعر
منها جلود المؤمنين فاذا نحن على يقين من انهم اهل كتاب فلا سبيل اليه الى نزول كتاب
من عند الله تعالى على غير نبي مرسل بتبليغ ذلك الكتاب فقد صح بالبرهان الضروري انهم
قد كان لهم نبي مرسل يقينا بلا شك ومع هذا فقد نقلت عنه كواف عظيمة معجزات الانبياء
عليهم السلام وكل ما نقلته كافة على شرط عدم التواطىء فواجب قبوله ولا فرق بين ما نقلته
كواف الكافرين او كواف المسلمين فيما شاهدته حواسهم ومن قال لا صدق الا ما نقلته
كواف المسلمين فانا نسأله بأى شيء يصح عنده موت ملوك الروم ولم يحضرم مسلم اصلا
وانما نقلته اليه يهود عن نصارى ومثل هذا كثير فان كذب هذا خالط نفسه وعقله وكابر
حسه وايضا فان المسلمين انما علمنا انهم محقون لتحقيق نقل السكافة لصحة ما يديهم فنقل
الكافة علمنا هدى المسلمين ولا نعلم بالاسلام صحة نقل الكافة بل هو معلوم بالبينه وضرورة
العقل وقد اخبر تعالى ان الاولين زبر وقال تعالى . ورسلا قد قصصناهم عليك من قبل ورسلا
لم نقصهم عليك . وفي هذا كفاية وبالله تعالى التوفيق

- الكلام في يوسف عليه السلام -

وذكروا ايضا اخذ يوسف عليه السلام اخاه واخواته أباه عليه السلام منه وانه اقام مدة
يقدر فيها على ان يعرف أباه خبره وهو يعلم ما يقاسى به من الوجد عليه فلم يفعل وليس بينه

والقول بالعلة الاولى انما
ظهر بعد ارسطوطاليس
لانه خالف القدماء صريحا
وأبدع هذه المقالة على قياسات
ظنها حجة وبرهانا فنسج
على منواله من كان من
تلاميذه وصرحوا القول
فيه مثل الاسكندر
الافرو دوسى وثامسطيوس
فرفوريوس وصنف برقلس
المنتسب الى أفلاطن في هذه
المسئلة كتابا وأورد فيه
هذه الشبهة والا فالقدماء انما
أبدوا فيه ما نقلناه سابقا
الشبهة الاولى قال الباري
تعالى جواد بذاته وعلة
وجود العالم جوده وجوده
قديم لم يزل فيلزم أن يكون
وجود العالم قديما لم يزل
ولا يجوز أن يكون مرة
جوادا ومرة غير جواد
فانه يوجب التغير في ذاته
فهو جواد لذاته لم يزل
قال ولا مانع من فيض جوده
اذ لو كان مانع لما كان من
ذاته بل من غيره وليس
لواحب الوجود لذاته حامل
على شيء ولا مانع من شيء
* الشبهة الثانية قال ليس
يتخلوا الصانع من أن
يكون لم يزل صانعا بالفعل
أو لم يزل صانعا بالقوة
بان يقدر أن يفعل ولا
يفعل فان كان الاول
فالمصنوع معلول لم يزل وان

بينه وبينه الا عشر ليال وبادخاله صواع الملك في وعاء اخيه ولم يعلم بذلك سائر اخوته
ثم أمر من هتف ايها العير انكم لسارقون وم لم يسرقوا شيئا ويقول الله تعالى * ولقد
همت به وم بها لولان رأى برهان ربه * وبخدمته لفرعون وبقوله للذى كان معه في
السجن * اذكرنى عند ربك

(قال ابو محمد) وكل هذا لاحجة لهم في شيء منه ونحن نبين ذلك بحول الله تعالى وقوته
فنقول والله تعالى نتأيد اما اخذه اخاه ومحاشه اباه منه فلاشك في ان ذلك ليرفق باخيه
وليعود اخوته اليه ولعلمهم لو مضوا باخيه لم يعودوا اليه وم في مملكة اخرى وحيث لاطاعة
ليوسف عليه السلام ولالملك مصر هناك وليكون ذلك سببا لاجتماعه وجمع شمل جميعهم
ولاسبيل الى أن يظن برسول الله صلى الله عليه وسلم الذى اوتى العلم والمعرفة بالتاويل الا
احسن الوجوه وليس مع من خالفنا نص بخلاف ما ذكرنا ولا يحل ان يظن بمسلم فاضل
عقوق أبيه فكيف برسول الله صلى الله عليه وسلم واما ظنهم انه أقام مدة يقدر فيها على ريتف
أبيه خبره ولم يفعل فهذا جهل شديد ممن ظن هذا لان يعقوب في أرض كنعان من عمل
فلسطين في قوم رحالين خصاصين في لسان آخر وطاعة اخرى ودين آخر وأمة أخرى كالذى
بيننا اليوم وبين من يضافنا من بلاد النصارى كفاليس وغيرها أو كصحراء البربر فلم يكن
عند يوسف عليه السلام علم بعد فراقه أباه بما فعل ولا حى هو أو ميت أكثر من وعد الله
تعالى بان ينبتهم بفعلهم به ولا وجدا احدا يشق به فيرسل اليه للاختلاف الذى ذكرنا واما
يستسهل هذا اليوم من يرى أرض الشام ومصر لا ميروا واحدة ولسانا واحدا وامة
واحدة والطريق سابل والتجار ذاهبون وراجعون والرفاق سائرة ومقبلة والبرد ناهضة
وراجعة فظن كل بيضاء شحمة ولم يكن الامر حينئذ كذلك ولكن كاقدمنا ودليل ذلك انه
حين أمكنه لم يؤخره واستجلب أباه وأهله أجمعين عند ضرورة الناس اليه وانقيادهم له
للجوع الذى كان عم الأرض وامتيازهم من عنده فانتظروا وعذر به تعالى الذى وعده حين آتوه في
الجب فاتوه ضارعين راغبين كما وعده تعالى في رؤياه قبل أن ياتوه ورب رئيس جليل شاهدنا
من أبناء البشاكس والافرنج لو قدر على أن يستجلب أبويه لكان أشد الناس بدارا الى ذلك
ولكن الامر تعذر عليهم تعذرا أخرجه عن الامكان الى الامتناع فهذا كان أمر يوسف
عليه السلام واما قول يوسف لآخوته انكم لسارقون وم لم يسرقوا الصواع بل هو الذى كان
قد أدخله في وعاء أخيه دونهم فقد صدق عليه السلام لانهم سرقوه من أبيه وباعوه ولم يقل
عليه السلام انكم سرقتم الصواع واما قال نفقد صواع الملك وهو في ذلك صادق لانه كان
غير واجد له فكان فاقده بلاشك واما خدمته عليه السلام لفرعون فانما خدمته تقية
وفي حق لاستنقاذ الله تعالى بحسن تدبيره ولعل الملك أو بعض خواصه قد آمن به
الا ان خدمته له على كل حال حسنة وفعل خير وتوصل الى الاجتماع بابيه الى العدل والى
حياة النفوس اذ لم يقدر على المغالبة ولا امكنه غير ذلك ولا مرية في ان ذلك كان مباحا في
شريعة يوسف عليه السلام بخلاف شريعتنا قال الله تعالى * لكل جعلنا منكم شرعة ومنهاجا
واما سجود أبويه فلم يكن ذلك محظورا في شريعتهما بل كان فعلا حسنا وتحقيق رؤياه الصادق
من الله تعالى ولعل ذلك السجود كان تحية كسجود الملائكة لآدم عليه السلام الا ان الذى

كان الثاني فما بالقوة لا يخرج الى الفعل الا بمخرج وخروج الشيء من القوة الى الفعل غير ذات الشيء فيجب أن يكون له مخرج من خارج . مؤثر فيه فذلك يناقض كونه صانعا مطلقا لا يتغير ولا يناثر الشبهة الثالثة قال كل علة لا يجوز عليها التحرك والاستحالة فانما يكون علة من جهة ذاته لا من جهة الانتقال من غير فعل الى فعل وكل علة من جهة ذاته فعملوها من جهة ذاتها وإذا كانت ذاتها لم تزل فعملوها لم يزل . الشبهة الرابعة قال إن كان (١٠) الزمان لا يكون موجودا مع الفلك ولا الفلك الامع الزمان لان الزمان هو العاد

لحركات الفلك ثم لا جائز أن يقال متى وقبل الا حين يكون الزمان موجودا ومتى وقبل أبدى فالزمان أبدى فحركات الفلك أبدية فالزمان أبدى . الشبهة الخامسة قال ان العالم حسن النظام كامل القوام وصانعه جواد خير ولا ينقض الجيد الحسن الا شرير وصانعه ليس بشرير وليس يقدر على نقضه غيره فليس ينقض ابدا وما لا ينقض أبدا كان سرمد . الشبهة السادسة قال لما كان الكائن لا يفسد الا بشيء غريب يعرض له ولم يكن شيء غير العالم خارجا عنه يجوز أن يعرض فيفسد ثبت انه لا يفسد وما لا يتطرق اليه الفساد لا يتطرق اليه الكون والحدوث فان كل كائن فاسد . الشبهة السابعة قال ان الاشياء التي هي في المكائن الطبيعية لا تتغير ولا تتكون ولا تفسد وانما تتغير وتتكون وتفسد اذا كانت في أماكن غريبة فتجاذب اليها أماكنها

لا شك فيه انه لم يكن سجود عبادة ولا تذلل وانما كان سجود كرامة فقط بلا شك واما قوله عليه السلام المذنب كان معه في السجن اذكرني عند ربك فما علمنا الرغبة في الانطلاق من السجن محظورة على احد وليس في قوله ذلك دليل على انه أغفل الدعاء الى الله عز وجل لكنه رغب هذا الذي كان معه في السجن في فعل الخير وحضه عليه وهذا فرض من وجهين احدهما وجوب السعي في كشف الظلم عنه والثاني دعاؤه الى الخير والحسنة واما قوله تعالى * فانساه الشيطان ذكر ربه * فالضمير الذي في أنساه وهو الهاء راجع الى الفتى الذي كان معه في السجن اي ان الشيطان انساه ان يذكر ربه أمر يوسف عليه السلام ويحتمل ايضا ان يكون أنساه الشيطان ذكر الله تعالى ولو ذكر الله عز وجل لذكر حاجة يوسف عليه السلام وبرهان ذلك قول الله عز وجل وادكر بعد أمة . فصح يقينا ان المذكور بعد أمة هو الذي أنساه الشيطان ذكر ربه حتى تذكر وحتى لو صح ان الضمير من أنساه راجع الى يوسف عليه السلام لما كان في ذلك نقص ولا ذنب اذا ما كان بالنسيان فلا يبعد عن الانبياء واما قوله . همت به ولم بها لولا ان رأى برهان ربه فليس كما ظن من لم يعم النظر حتى قال من المتأخرين من قال انه قد منها مقعد الرجل من المرأة وماذا لله من هذا ان يظن برجل من صالحى المسلمين او مستورهم فكيف برسول الله صلى الله عليه وسلم فان قيل ان هذا قد روى عن ابن عباس رضى الله عنه من طريق جيدة الاسناد قلنا نعم ولا حجة في قول واحد الا في صح عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فقط والوم في تلك الرواية انما هي بلا شك عن دون ابن عباس أو لعل ابن عباس لم يقطع بذلك اذا ما أخذ عنه لا يدري من هو ولا شك في انه شيء سمعه فذكره لانه رضى الله عنه لم يحضر ذلك ولا ذكره عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ومحال أن يقطع ابن عباس بما لا علم له به لكن معنى الآية لا يبدو أحد وجهين اما انه م بالايقاع بها وضربها كاقال تعالى . وهمت كل أمة برسولهم ليأخذوه وكما يقول القائل لقد همت بك لكنه عليه السلام امتنع من ذلك ببرهان اراه الله اياه استغنى به عن ضربها وعلم ان الفرار اجدى عليه وظهر لبراهته على ما ظهر بعد ذلك من حكم الشاهد بامر قد من القميص والوجه الثاني ان الكلام تم عند قوله ولقد همت به ثم ابتداء تعالى خبرا آخر فقال وم بها لولا ان رأى برهان ربه وهذا ظاهر الآية بلا تكلف تاويل وبهذا نقول حدثنا احمد بن محمد بن عبد الله الطلمنكى حدثنا ابن عون الله انبا نا ابراهيم ابن احمد بن فراس حدثنا احمد بن محمد بن سالم النيسابورى اننا سحقي بن راهويه أنا المومل ابن اسماعيل الحميرى حدثنا احمد بن سلمة عن ثابت البناني عن انس بن مالك رضى الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قرأ هذه الآية . ذلك ليعلم انى لم اخنه بالغيث قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لما قالها يوسف عليه السلام قال له جبريل يا يوسف اذكر همك

كالنار التي في أجسادنا نحاول الانفصال الى مركزها فينحل الرباط فيفسد فاذا الكون والفساد انما يتطرق الى المركبات فقال لا الى البسائط التي هي الاركان في أماكنها ولكنها هي بحالة واحدة وما هو بحال واحد فهو الى الشبهة الثامنة قال العقل والنفس والافلاك تتحرك على الاستدارة والطباع تتحرك اما على الوسط واما الى الوسط على الاستقامة واذا كان كذلك كان النفاس في العناصر انما هو لتضاد حركاتها والحركة الدورية لا ضد لها فلم يقع فيها فساد قال وكليات العناصر انما تتحرك على استدارة وان كانت الاجزاء

منها تتحرك على الاستقامة فالفلك وكليات العناصر لا تفسدوا إذا لم يحزن أن يفسد العالم لم يحزن أن يتكون وهذه الشبهات هي التي يمكن أن يقال فتنتقض وفي كل واحدة منها نوع مغالطة وأكثرها تحكمات وقد افردت لها كتابا وأوردت فيه شبهات أرسطو طاليس وهذه تقريرات أبي علي بن سينا وقصتها على قوانين منطقية فليطلب ذلك من المعتصمين ليرقلس من ممد عذرافى ذكر هذه الشبهات وقال انه كان يناطق الناس منطقيين أحدهما روحاني بسيط والآخر جسماني (١١) مركب وكان أهل زمانه الذين يناطقونه

الى جسمانيين وإنما دعاه الى

ذكر هذه الاقوال مقاومتهم

ايام فخرج من طريق

الحكمة والفلسفه من هذه

الجهة لان من الواجب

على الحكيم أن يظهر العلم

على طرق كثيرة يتصرف

فيها كل ناظر بحسب نظره

ويستفيد منها بحسب فكره

واستعداده فلا يجدوا على

قوله مساغا ولا يصيبوا

مقالا ولا مطعنانا ليرقلس

لما كان يقول بدهر هذا

العالم وانه باقى لا يذتر وضع

كتابا في هذا المعنى فطالعه

من لم يعرف طريقته ففهموا

منه جسمانية قوله دون

روحانية فنقضوه على

مذهب الدهرية وفى هذا

الكتاب يقول لما اتصلت

العوالم بعضها ببعض

وحدثت القوى الواصلة

فيها وحدثت المركبات

من العناصر حدثت قشور

واستبطنت لبوب فالقشور

دائرة واللبوب قائمة دائمة

ولا يجوز الفساد عليها

لانها بسيطة وحيدة القوى

فانقسم العالم الى عالمين عالم

الصفوة واللب وعالم

الكدورة والقشر فاتصل

فقال يوسف وما ابرىء نفسى ان النفس لامارة بالسوء فليس فى هذا الحديث على معنى من المعاني تحقيق الهم بالفاحشة ولكنه فيه انه بامر ما وهذا حق كما قلنا فسقط هذا الاعتراض وصح الوجه الاول والثانى معا الا ان الهم بالفاحشة باطل مقطوع على كل حال وصح ان ذلك الهم ضرب سيدته وهى خيانة لسيده اذ هم بضرب امرأته وبرهان ربه هاهنا هو النبوة وعصمة الله عز وجل اياه ولولا البرهان لكان يهم بالفاحشة وهذا الاشك فيه ولعل من ينسب هذا الى النبي المقدس يوسف ينزه نفسه الرذلة عن مثل المقام فيهلك وقد خشى النبي صلي الله عليه وسلم الهلاك على من ظن به ذلك الظن اذ قال للانصاريين حين لقيهما هذه صفية

(قال ابو محمد) ومن الباطل الممتنع ان يظن ظان ان يوسف عليه السلام هم بالزنا وهو يسمع قول الله تعالى كذلك لتصرف عنه السوء والفحشاء فنسال من خالفنا عن الهم بالزنا بسوء هو ام غير سوء فلا بد انه سوء ولو قال انه ليس بسوء لعاند الاجماع فاذ هو سوء وقد صرف عنه السوء فقد صرف عنه الهم ييقين وايضا فانها قالت ماجزاء من أراد باهلك سوءا وانكر هو ذلك فشهد الصادق المصدق . ان كان قمصه قد من دبر فكذبت وهو من الصادقين . فصح انها كذبت بنص القرآن واذا كذبت بنص القرآن فما اراد بها قط سوء فما م بالزنا قط ولو اراد بها الزنا لكانت من الصادقين وهذا بين جدا وكذلك قوله تعالى عنه انه قل . والا تعرف عنى كيدهن أصب اليهن واكن من الجاهلين فاستجاب له ربه فصرف عنه كيدهن : فصح عنه انه قط لم يصب اليها والله تعالى التوفيق تم الكلام في يوسف عليه السلام

(الكلام فى موسى عليه السلام وأمه)

(قال ابو محمد) ذكروا قول الله تعالى * وأصبح فؤاد أم موسى فارغا ان كادت لتبدي به لولا أن ربطنا على قلبها * فقناه فارغا من الهم بموسى جملة لان الله عز وجل قد وعدها برده اليها اذ قال لها تعالى * ان اردوه اليك وجاعلوه من المرسلين * فمن الباطل المحض ان يكون الله تعالى ضمن لما رده اليها ثم يصح قلبها مشغولا بالهم بامر هذا مالا يظن بذى عقل أصلا وانما معنى قوله تعالى ان كادت لتبدي به أى سرورا بما اتاه الله عز وجل من الفضل وقولها لاخته قصية انما هو لترى أخته كيفية قدرة الله تعالى فى تخليصه من يدى فرعون عدوه بدو وقوعه فيهما ولتم بها ما وعدها الله تعالى من رده اليها فبعثت اخته لترده بالوحى وذكروا قول الله تعالى عن موسى عليه السلام فاخذ برأس أخيه يجره اليه * قال يا ابن أم لا تأخذ بلحيتى ولا برأسى * قالوا وهذه معصية أن ياخذ بلحية أخيه وشعره

بعضه ببعض وكان آخر هذا العالم من بدو ذلك العالم فن وجه لم يكن بينهما فرق فلم يكن هذا العالم دثر اذا كان متصلا بما ليس يدثر ومن وجه دثره القشور ونالت الكدورة وكيف تكون القشور غير دائرة ولا مضمة ولا مضمحلة ومالم تزل القشور باقية كانت اللبوب خافية وايقضا فان هذا العالم مركب والعالم الاعلى بسيط وكل مركب ينحل حتى يرجع الى البسيط الذى تركب منه وكل بسيط باقى دائما غير مضمحل ولا متغير قال الذى يذب عن برقلس هذا الذى نقل عنه هو المقبول عن مثله بل الذى اضاف اليه هذا القول الاول لا يخلوا

من أحد أمرين أما ان لم يقف على مرامه للملة التي ذكرنا فمأسلف وامانه كان محسودا عند أهل زمانه لكونه بسيط الفكر وسيع النظر سائر القوى وكانوا أولئك أصحاب اوهام وخيالات فانه يقول في موضع من كتابه ان الاوائل منها تكونت العالم وهي باقية لا تدثر ولا تضمحل وهي لازمة الدهر ماسكة له الا انها من أول اواحد لا يوصف بصفه ولا يدرك بنت ونطق لان صور الاشياء كلها (١٢) منه وتحتة وهو الغاية والمنتهى التي ليس فوقها جوهر هو أعظم منها الا

الاول الواحد وهو الذي

وهو نبي مثله وأس من ولا ذنب له

(قال ابو محمد وهذا ليس كما ظنوا وهو خارج على وجهين احدهما ان اخذه برأس اخيه ليقبل بوجهه عليه ويسمع عتابه اذ تاخر عن اتباعه اذ رآهم ضلوا ولم يأخذ بشعر أخيه قط اذ ليس ذلك في الآية أصلا ومن زاد ذلك فيها فقد كذب على الله تعالى لكن هارون عليه السلام خشي بادرة من موسى عليه السلام وسطوة اذ رآه قد اشتد غضبه فاراد اتوقيفه بهذا الكلام عما تخوفه منه وليس في هذه الآية ما يوجب غير ما قلناه ولا أنه مد يده الى أخيه أصلا وبالله تعالى التوفيق والثاني ان يكون هارون عليه السلام قد يكون استحق في نظر موسى عليه السلام التكبر لتأخير عن لحاقه اذ رآهم ضلوا فاخذ برأسه منكرا عليه ولو كان هذا لكان انما فعله موسى عليه السلام غضبا لرهبه عز وجل وقاصدا بذلك رضا الله تعالى ولسانبمد هذا من الانبياء عليهم السلام وانما نبعد القصد الى المعصية وم يعلمون انها معصية وهذا هو معني ما ذكره الله تعالى عن ابراهيم خليله صلى الله عليه وسلم اذ قال * والذي أطمع أن يغفر لي خطيئتي يوم الدين * وقول الله تعالى لمحمد صلى الله عليه وسلم * ليغفر الله لك ما تقدم من ذنبك وما تأخر * انما الخطيئة المذكورة والذنوب المغفورة ما وقع بنسيان أو بقصد الى الله تعالى ارادة الخير فلم يوافق رضا الله عز وجل بذلك فقط وذكرنا قول موسى عليه السلام للخضر عليه السلام . اقبلت نفسا زكية بغير نفس . فانكر موسى عليه السلام الشيء وهو لا يعلمه وقد كان اخذ عليه العهد ان لا يساله عن شيء حتى يحدث له منه ذكر فهاذا أيضا لحجة لهم فيه لان ذلك كان على سبيل النسيان وقد بين موسى عليه السلام ذلك بقوله . لا تأخذني بها نسييت ولا ترهقني من أمري عسرا . فرغب اليه انه لا يؤاخذ بنسيانه وهو واخذة الخضر له بالنسيان دليل على محبة ما قلنا من انهم عليهم السلام مؤاخذون بالنسيان وبما قصدوا به الله عز وجل فلم يصادفوا بذلك مراد الله عز وجل وتكلم موسى عليه السلام على ظاهر الامر وقدران الغلام زكى اذ لم يعلم له ذنبا وكان عند الخضر العلم الجلى بكفر ذلك الغلام واستحقاقه القتل فقصد موسى عليه السلام بكلامه في ذلك وجه الله تعالى والرحمة وانكار ما لم يعلم وجهه وذكرنا قول موسى عليه السلام . فمليت اذا وانما من الضالين . فقول صحيح وهو حاله قبل النبوة فانه كان ضالا عما اهتدى له بعد النبوة وضلال الغيب عن العلم كما تقول أضللت بميري لاضلال القصد الى الاثم وهكذا قول الله تعالى لنبيه صلى الله عليه وسلم ووجدك ضالا فهدى . أى ضالا عن المعرفة وبالله تعالى التوفيق وذكرنا قول الله عز وجل عن بنى اسرائيل . فقد سالوا موسى أكبر من ذلك فقالوا ارنا الله جهرة فاخذتهم الصاعقة بظلمهم . قالوا وموسى قد سال ربه مثل ذلك فقال . رب ارني انظر اليك قال

قوته اخرجت هذه الاوائل وقدرته ابدعت هذه المبادئ وقال أيضا الحق لا يحتاج الى ان يعرف ذاته لانه حق حقا بلا حق وكل حق حقا فهو تحتة انما هو حق حقا اذا حققه الموجب له الحق فالحق هو الجوهر الممدد الطباع الحية والبقاء وهو أفاد هذا العالم بدأ وبقاء بعد دثور قشوره وزكى البسيط الباطن من الدنس الذي كان فيه قد علق به وقال ان هذا العالم اذا اضمحلت قشوره وذهب دنسه صار بسيطار روحانيا بقي بما فيه من الجواهر الصافية النورية في حد المراتب الروحانية مثل العوالم العلوية التي بلا نهاية وكان هذا واحدا منها وبقي جوهر كل قشر ودنس وخبث ويكون له أهل يلبسه لانه غير جائز أن تكون الانفس الطاهرة التي تلبس الانس القشور مع الانفس

الكثيرة القشور في عالم واحد وانما يذهب من هذا العالم ما ليس من جهة المتوسطات الروحانية وما كان القشر لن الدنس عليه أغلب واماما كان من الباري بلا متوسط أو كان من متوسط بلا قشر فانه لا يضمحل قال وانما يدخل القشر على شيء من غير المتوسطات فيدخل عليه بالعرض لا بالذات وذلك اذا كثرت المتوسطات وبعد الشيء عن الابداع الاول لانه حيث ما قلت المتوسطات في الشيء كان انور واقل قشورا ودنسا وكلما قلت القشور والدنس كانت الجواهر اصنى والاشياء ابقى

وَمَا يَنْقُلُ عَنْ بَرَقْلَسَ أَنَّهُ قَالَ إِنَّ الْبَارِيَّ عَلَّمَ بِالْأَشْيَاءِ كُلِّهَا أَجْنَاسَهَا وَأَنْوَعَهَا وَأَشْخَاصَهَا وَخَالَفَ بِذَلِكَ أَرِسْطُو طَالِيسَ فَانْهَ قَالَ يَلْمُ أَجْنَاسَهَا وَأَنْوَعَهَا دُونَ أَشْخَاصِهَا الْكَائِنَةِ الْفَاسِدَةِ فَانْ عَلِمَهُ يَتَعَلَّقُ بِالْكُلِّيَّاتِ دُونَ الْجَزْئِيَّاتِ كَمَا ذَكَرْنَا وَهَذَا يَنْقُلُ عَنْهُ فِي قَدَمِ الْعَالَمِ قَوْلُهُ لَنْ يَتَوَمَّ حُدُوثُ الْعَالَمِ إِلَّا بِمَدَى الْبَارِيَّ فَبَدَعَهُ الْبَارِيَّ فِي الْحَالَةِ الَّتِي لَمْ يَكُنْ لَمْ يَخْلُقْ مِنْ حَالَاتِ ثَلَاثَ أَمَّا انْ الْبَارِيَّ لَمْ يَكُنْ قَادِرًا فَمَصَارَ قَادِرًا وَذَلِكَ عَمَّا لَا يَهْدِيهِ قَادِرًا لَمْ يَزَلْ وَأَمَّا أَنَّهُ لَمْ يَرُدِّ قَادِرًا (١٣)

لَمْ يَزَلْ وَأَمَّا أَنَّهُ لَمْ يَفِيضْ الْحِكْمَةَ وَذَلِكَ عَمَّا أَيْضًا لِأَنَّ الْوُجُودَ أَشْرَفَ مِنَ الْعَدَمِ عَلَى الْإِطْلَاقِ فَذَا بَطُلَتْ هَذِهِ الْجِهَاتُ الثَّلَاثُ تَشَابَهًا فِي الصِّفَةِ الْخَاصَّةِ وَهِيَ الْقَدَمُ عَلَى أَسْأَلِ الْمُتَكَلِّمِ أَوْ كَانَ الْقَدَمُ بِالذَّاتِ لَهُ دُونَ غَيْرِهِ وَإِنْ كَانَ مَعًا فِي الْوُجُودِ وَاللَّهُ الْمَوْفِقُ (رَأَى ثَامَسْطِيُوسَ) وَهُوَ الشَّارِحُ لِكَلَامِ أَرِسْطُو طَالِيسَ وَأَعْمَا بِشَمْدٍ شَرَحَهُ إِذَا كَانَ أَهْدَى الْقَوْمَ إِلَى إِشَارَاتِهِ وَرَمُوزِهِ وَهُوَ عَلَى رَأْيِ أَرِسْطُو طَالِيسَ فِي جَمِيعِ مَا ذَكَرْنَا مِنْ اثْبَاتِ الْعِلْمِ الْأَوَّلِيِّ وَاخْتَارَ مِنَ الْمَذَاهِبِ فِي الْمُبَادِيءِ قَوْلَ مَنْ قَالَ أَنَّ الْمُبَادِيءَ ثَلَاثَةٌ الصُّورَةُ وَالْمَبْهُوْلِيُّ وَالْعَدَمُ وَفَرَّقَ بَيْنَ الْعَدَمِ الْمَطْلُوقِ وَالْعَدَمِ الْخَاصِّ فَإِنَّ عَدَمَ صُورَةٍ بَعِيْنَهَا عَنْ مَادَّةٍ تَقْبَلُهَا مِثْلَ عَدَمِ السَّفِينَةِ عَنْ الْحَدِيدِ لَيْسَ كَعَدَمِ السَّفِينَةِ عَنْ الصُّوْفِ فَإِنَّ هَذِهِ الْمَادَّةَ لَا تَقْبَلُ هَذِهِ الصُّورَةَ

لَنْ تَرَانِي . قَالُوا فَقَدْ سَأَلَ مُوسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ أَمْرًا عَوِيقَ سَأَلُوهُ قَبْلَهُ (قَالَ أَبُو مُحَمَّدٍ) وَهَذَا لِأَحْجَةِ لَهُمْ فِيهِ لِأَنَّهُ خَارِجٌ عَلَى وَجْهَيْنِ أَحَدُهُمَا أَنَّ مُوسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ سَأَلَ ذَلِكَ قَبْلَ سُؤَالِ بَنِي إِسْرَائِيلَ رُؤْيَا اللَّهِ تَعَالَى وَقَبْلَ أَنْ يَعْلَمَ أَنَّ سُؤَالَ ذَلِكَ لَا يَحْجُوزُ فَهَذَا لَا مَكْرُوهَ فِيهِ لِأَنَّهُ سَأَلَ فَضِيلَةً عَظِيمَةً أَرَادَ بِهَا عُلُوَّ الْمَنْزِلَةِ عِنْدَ رَبِّهِ تَعَالَى وَالثَّانِي أَنَّ بَنِي إِسْرَائِيلَ سَأَلُوا ذَلِكَ مُتَعَتِّينَ وَشَكَكَافِي اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ وَمُوسَى سَأَلَ ذَلِكَ عَلَى الْوَجْهِ الْحَسَنِ الَّذِي ذَكَرْنَا آتِفًا

(الكلام على يونس عليه السلام)

(قَالَ أَبُو مُحَمَّدٍ) وَذَكَرُوا أَمْرَ يُونُسَ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَقَوْلَ اللَّهِ تَعَالَى عَنْهُ . وَذَالْنُونُ إِذْ ذَهَبَ مُغَاضِبًا فَظَنَّ أَنَّ لَنْ نَقْدِرَ عَلَيْهِ فَنَادَى فِي الظُّلُمَاتِ إِنَّ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ سُبْحَانَكَ إِنِّي كُنْتُ مِنَ الظَّالِمِينَ . وَقَوْلُهُ تَعَالَى . فَلَوْلَا أَنَّهُ كَانَ مِنَ الْمُسَبِّحِينَ لَلَبِثَ فِي بَطْنِهِ إِلَى يَوْمِ يُبْعَثُونَ . وَقَوْلُهُ لَنُبِيِّهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ . فَاصْبِرْ لِحُكْمِ رَبِّكَ وَلَا تَكُنْ كَصَاحِبِ الْحُوتِ إِذْ نَادَى وَهُوَ مَكْظُومٌ لَوْلَا أَنْ تَدَارَكَهُ نِعْمَةٌ مِنْ رَبِّهِ لَنُبِذَ بِالْعَرَاءِ وَهُوَ مَذْمُومٌ . وَقَوْلُهُ تَعَالَى . فَالْتَقِمَهُ الْحُوتُ وَهُوَ غَافٍ . قَالُوا وَلَا ذَنْبَ أَعْظَمَ مِنَ الْمَغَاضِبَةِ لِلَّهِ عَزَّ وَجَلَّ وَمَنْ أَكْبَرَ ذَنْبًا مِنْ ظَنِّ أَنْ اللَّهَ لَا يَقْدِرُ عَلَيْهِ وَقَدْ أَخْبَرَ اللَّهُ تَعَالَى أَنَّهُ اسْتَحَقَّ الذَّمَّ لَوْلَا أَنْ تَدَارَكَهُ نِعْمَةٌ مِنَ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ وَأَنَّهُ اسْتَحَقَّ الْمَلَامَةَ وَأَنَّهُ أَقْرَبَ نَفْسَهُ أَنْ كَانَ مِنَ الظَّالِمِينَ وَنَهَى اللَّهُ تَعَالَى نُبِيَّهَ أَنْ يَكُونَ مِثْلَهُ (قَالَ أَبُو مُحَمَّدٍ) هَذَا كُلُّهُ لِأَحْجَةِ لَهُمْ فِيهِ بَلْ هُوَ حُجَّةٌ لِنَاظِرِي حُجَّةٍ قَوْلُنَا وَالْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ أَمَّا أَخْبَارُ اللَّهِ تَعَالَى أَنَّ يُونُسَ ذَهَبَ مُغَاضِبًا فَلَمْ يَغَاضِبْ رَبَّهُ قَطُّ وَلَا قَالَ اللَّهُ تَعَالَى أَنَّهُ غَاضِبٌ رَبَّهُ فَنَزَادَ هَذِهِ الزِّيَادَةُ أَنَّ قَائِلًا عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ وَزَائِدًا فِي الْقُرْآنِ مَا لَيْسَ فِيهِ هَذَا لَا يَحِلُّ وَلَا يَحْجُوزُ أَنْ يَظُنَّ بِمَنْ لَهُ أَدْنَى مَسْكَةٍ مِنْ عَقْلِ أَنَّهُ يَغَاضِبُ رَبَّهُ تَعَالَى فَكَيْفَ أَنْ يَفْعَلَ ذَلِكَ نَبِيٌّ مِنَ الْأَنْبِيَاءِ فَعَلَمْنَا يَقِينًا أَنَّهُ إِيمَانًا غَاضِبٌ قَوْمَهُ وَلَمْ يَوَافِقْ ذَلِكَ مَرَادَ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ فَمَوْقِبٌ بِذَلِكَ وَإِنْ كَانَ يُونُسَ عَلَيْهِ السَّلَامُ لَمْ يَقْصِدْ بِذَلِكَ إِلَّا رِضَا اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ وَأَمَّا قَوْلُهُ تَعَالَى . فَظَنَّ أَنَّ لَنْ نَقْدِرَ عَلَيْهِ . فَلَيْسَ عَلَى مَا ظَنَّهُ مِنَ الظَّنِّ السَّخِيفِ الَّذِي لَا يَحْجُوزُ أَنْ يَظُنَّ بضعِيفَةً مِنَ النِّسَاءِ أَوْ بضعِيفٍ مِنَ الرِّجَالِ إِلَّا أَنْ يَكُونَ قَدْ بَلَغَ الْغَايَةَ مِنَ الْجَهْلِ فَكَيْفَ يَنْبِيَّ مُفْضَلٌ عَلَى النَّاسِ فِي الْعِلْمِ وَمِنْ الْمَحَالِّ الْمُتَقِينَ أَنْ يَكُونَ نَبِيٌّ يَظُنُّ أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى الَّذِي أَرْسَلَهُ بِدِينِهِ لَا يَقْدِرُ عَلَيْهِ وَهُوَ يَرَى أَنَّ آدَمِيًّا مِثْلَهُ يَقْدِرُ عَلَيْهِ وَلَا شَكَّ فِي أَنَّ مَنْ نَسَبَ هَذَا لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْفَاضِلَ فَانْ يَشْتَدُّ غَضَبُهُ لَوْ نَسَبَ ذَلِكَ إِلَيْهِ أَوْ إِلَى ابْنِهِ فَكَيْفَ إِلَى يُونُسَ عَلَيْهِ السَّلَامُ الَّذِي يَقُولُ فِيهِ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لَا تَفْضُلُونِي عَلَى يُونُسَ بْنِ مَتَّى فَقَدْ بَطُلَ ظَنُّهُمْ بِمَا شَكَّ وَصَحَّ أَنَّ مَعْنَى قَوْلِهِ . فَظَنَّ أَنَّ لَنْ

أَيْضًا وَقَالَ أَنَّ الْإِفْلَاقَ حَصَلَتْ مِنَ الْعُنَاصِرِ الْأَرْبَعَةِ لِأَنَّ الْعُنَاصِرَ حَصَلَتْ مِنَ الْإِفْلَاقِ فَفِيهَا نَارِيَّةٌ وَهَوَائِيَّةٌ وَمَائِيَّةٌ وَأَرْضِيَّةٌ الْآنَ الْغَالِبُ عَلَى الْإِفْلَاقِ النَّارِيَّةُ كَأَنَّ الْغَالِبَ عَلَى الْمَرْكَبَاتِ السَّفَلِيَّةِ هُوَ الْأَرْضِيَّةُ وَالْكَوْكَبُ نِيرَانٌ مَتَشَعِّلَاتٌ حَصَلَتْ تَرَاكِبُهَا عَلَى وَجْهِ لَا يَتَطَرَّقُ إِلَيْهَا إِلَّا نَحَالٌ لِأَنَّهَا لَا تَقْبَلُ الْكُونَ وَالْفَسَادَ وَالتَّغْيِيرَ وَالِاسْتِحَالَةَ إِلَّا بِالطَّبَائِعِ وَاحِدَةٍ وَالْفَرْقُ يَرْجِعُ إِلَى مَا ذَكَرْنَا وَنَقَلَ ثَامَسْطِيُوسَ عَنْ أَرِسْطُو طَالِيسَ وَأَفْلَاطُنَ وَثَاوُفَرِ مَسْطِيُسَ وَفَرَفْرِْيُوسَ وَفَلُوطَرِ خَيْسَ وَهُوَ رَأْيُهُ فِي أَنَّ

العالم أجمع طبيعة واحدة عامة وكل نوع من أنواع النبات والحيوان مختص بطبيعة خاصة وحدوا الطبيعة العامة انها مبدأ الحركة في الاشياء والسكون فيها على الامر الاول من ذواتها وهي علة الحركة في المتحركات وعلة السكون في الساكنات زعموا ان الطبيعة هي التي تدبر الاشياء كما هي في العالم حياته ومواته تدبيرا طبيعيا وليست هي حية ولا قادرة ولا مختارة ولكن لا تفعل الاحكامه وصوابا (١٤) وعلى تمام صحيح وترتيب محكم قال ثامسطيوس قال ارسطوطليس في مقالة اللام

ان الطبيعة تفعل ما تفعل من الحكمة والصواب وان لم يكن حيوانا الا انها اهتمت من سبب هو اكرم منها واوهى الى ان السبب هو الله وقال أيضا ان الطبيعة طبيعتان طبيعة مستعلية على السكون والفساد بكلياتها وجزئياتها يعني الفلك والذرات وطبيعة يلحق جزئياتها الكون والفساد لا كلياتها يريد بالجزئيات الاشخاص وبالكليات الاستقصات (رأى الاسكندر الافروديسي) وهو من كبار الحكماء رأيا وعلمًا وكلامه امن ومقالته أرسن وافق ارسطوطليس في جميع آرائه وزاد عليه في الاحتجاج على ان الباري عالم بالاشياء كلها كلياتها وجزئياتها على نسق واحد وهو عالم بما كان وبما سيكون ولا يتغير علمه بتغير المعلوم ولا يتكرر بتكرره وبما انفرد به ان قال كل كوكب ذو نفس

تقدر عليه . أي لن تضيق عليه كما قال تعالى . وأما اذا ما ابتلاه فقد رجليه رزقه . أي ضيق عليه نظريون على السلام ان الله تعالى لا يضيق عليه في مفاضته لقومه اذ ظن انه محسن في فعله ذلك وإنما نهي الله عز وجل لمحمد صلى الله عليه وسلم عن ان يكون كصاحب الخوت فنعم نهاء الله عز وجل عن مفاضته قومه وامره بالصبر على اذام والمطاوله لهم واما قول الله تعالى انه استحق الذم والملامة لولا النعمة التي تداركه بها لبث معاقبا في بطن الخوت فهذا نفس ما قلناه من ان الانبياء عليهم السلام يؤخذون في الدنيا على ما فعلوه مما يظنون خيرا وقربة الى الله عز وجل اذ لم يوافق مراد ربهم وعلى هذا الوجه أقر على نفسه بانه كان من الظالمين والظلم وضع الشيء في غير موضعه فبما وضع النبي صلى الله عليه وسلم المعاضبة في غير موضعها اعترف في ذلك بالظلم لا على انه قصده وهو يدري انه ظلم انقضى الكلام في يونس عليه السلام وبالله تعالى التوفيق (الكلام في داود عليه السلام)

وذكروا أيضا قول الله تعالى حاكيا عن داود عليه السلام * وهل أتاك نبا الخصم اذ تسوروا المحراب اذ دخلوا على داود ففرع منهم قالوا لا تخف خصمان * الى قوله ففرعنا له ذلك (قال أبو محمد) وهذا قول صادق صحيح لا يدل على شيء مما قاله المستهزون الكاذبون المتعلقون بخرافات ولدها اليهود وانما كان ذلك الخصم قوما من بني آدم بلا شك مختصين في نجاج من الغنم على الحقيقة بينهم بنى أحدهما على الآخر على نص الآية ومن قال انهم كانوا ملائكة معرضين بأمر النساء فقد كذب على الله عز وجل وقوله ما لم يقل وزاد في القرآن ما ليس فيه وكذب الله عز وجل وأقر على نفسه الخبيثة انه كذب الملائكة لان الله تعالى يقول * هل أتاك نبا الخصم * فقال هو لم يكونوا قط خصمين ولا بنى بعضهم على بعض ولا كان قط لاحدهما تسع وتسعون نجدة ولا كان للآخر نجدة واحدة ولا قال له أ كفلتها فاعجبوا لم يقفحون فيه أهل الباطل أنفسهم ونموذ بالله من الخذلان ثم كل ذلك بلا دليل بل الدعوى المجردة وتالله ان كل امرئ منا ليصون نفسه وجاره المستور عن أن يتعشق امرأة جاره ثم يمرض زوجها للقتل عمدا ليتزوجها وعن أن يترك صلاته لطائر يراه هذه أفعال السفهاء المتكبرين الفساق المتمردين لأفصال أهل البر والتقوى فكيف برسول الله داود صلى الله عليه وسلم الذي أوحى اليه كتابه وأجرى على لسانه كلامه لقد نزهه الله عز وجل عن أن يمر مثل هذا الفحش بباله فكيف أن يستضيف الى أفعاله وأما استغفاره وخروره ساجدا ومغفرة الله تعالى له فالانبياء عليهم السلام أولى الناس بهذه الافعال الكريمة والاستغفار فعل خير لا ينكر من ملك ولا من

وطبع وحركة من جهة نفسه وطبعه ولا يقبل التحريك من غيره أصلا بل انما يتحرك بطبعه واختياره الا ان حركاته لا تختلف لانه دورية وقال لما كان الفلك محيطا بما دونه وكان الزمان جاريا عليه لان الزمان هو العادل للحركات او هو عدد الحركات ولما لم يكن يحيط بالفلك شيء آخر ولا كان الزمان جاريا عليه لم يحز أن يفسد الفلك ويكون فلم يكن قابلا للكون والفساد وما لم يقبل الكون والفساد كان قديما أزليا وقال في كتابه في النفس ان الصناعة تقبل

الطبيعة والطبيعة لا تقبل الصناعة وقال للطبيعة لطف وقوة وان أفعالها تفوق في البراعة واللفظ كل أعجوبة يتلطف فيها بصناعة من الصناعات وقال في ذلك الكتاب لافعل للنفس دون مشاركة البدن حتى التصور بالعقل فانه مشترك بينهما وأومى الى انه لا يبقى للنفس بعد مفارقتها قوة أصلا حتى القوة العقلية وخالف استاذ ارسطو طاليس فانه قال الذى يبقى مع النفس من جميع ما لها من القوى هي القوة العقلية فقط ولذته في (١٥) ذلك العالم مقصورة على الذات العقلية

فقط اذ لا قوة لها دون ذلك فتحس وتلتذ والمتأخرون يثبتون بقاءها على حيات أخلاقية استفادتها من مشاركة البدن فتستمد بها لقبول الهيئات الملكية في ذلك العالم (رأى فرفور يوس) وهو أيضا على رأي ارسطو طاليس ووافقه في جميع ما ذهب اليه ويدعى ان الذى يحكى عن افلاطون من القول بمحدث العالم غير صحيح قال في رسالته الى انابا نوما مافرق به افلاطون عندهم من انه يضع للعالم ابتداء زمانيا فدعوى كاذبة وذلك ان افلاطون ليس يرى ان للعالم ابتداء زمانيا لكن ابتداء على جهة العلة ويزعم ان علة كونه ابتداءه وقدر أي ان المتوهم عليه في قوله ان العالم مخلوق وانه حدث لا من شيء وانه خرج من لا نظام الى نظام فقد أخطأ وغلط وذلك انه لا يصح دائما ان كل عدم أقدم من الوجود فبما علة وجوده

نبي ولا من مذهب ولا من غير مذهب فالنبي يستغفر الله لمذنبى أهل الارض والملائكة كما قال الله تعالى * ويستغفرون للذين آمنون ربنا وسعت كل شيء رحمة وعلما فاغفر للذين تابوا واتبعوا سبيلك وقهم عذاب الجحيم * وأما قوله تعالى عن داود عليه السلام وظن داود انما قتناه * وقوله تعالى * فغفرنا له ذلك فقد ظن داود عليه السلام أن يكون ما أتاه الله عز وجل من سعة الملك العظيم فتنة فقد كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يدعو في أن يثبت الله قلبه على دينه فاستغفر الله تعالى من هذا الظن فغفر الله تعالى له هذا الظن اذ لم يكن ما أتاه الله تعالى من ذلك فتنة

- الكلام في سليمان عليه السلام -

وذكروا قول الله عز وجل عن سليمان عليه السلام * ولقد فتنا سليمان وألفينا على كرسيه جسدا ثم أناب *

(قال أبو محمد) ولا حجة لهم في هذا اذ معنى قوله تعالى فتنا سليمان أى أتينا من الملك ما اخترنا به طاعته كما قال تعالى مصداق لما موسى عليه السلام في قوله تعالى * ان هي الا فتنتك تضل بها من تشاء وتهدى من تشاء * ان من الفتنة من يهدى الله من يشاء * وقال تعالى ألم أحسب الناس أن يتركوا أن يقولوا آمنا وهم لا يفتنون ولقد فتنا الذين من قبلهم فليعلمن الله الذين صدقوا وليعلمن الكاذبين * فهذه الفتنة هي الاختبار حتى يظهر المهتدى من الضال فهذه فتنة الله تعالى لسليمان انما هي اختباره حتى ظهر فضله فقط وما عدا هذا خرافات ولدها زنادقة اليهود واشباههم وأما الجسد الملقى على كرسيه فقد أصاب الله تعالى به ما أراد تؤمن بهذا كما هو ونقول صدق الله عز وجل كل من عند الله ربنا ولو جاء نص صحيح في القرآن أو عن رسول الله صلى الله عليه وسلم بتفسير هذا الجسد ما هو لقلنا به فاذا لم يأت بتفسيره ما هو نص ولا خبر صحيح فلا يحل لاحد القول بالظن الذى هو كذب الحديث في ذلك فيكون كاذبا على الله عز وجل الا اننا لنشك البتة في بطلان قول من قال انه كان جنيا تصور بصورته بل نقطع على انه كذب والله تعالى لا يهلك ستر رسوله صلى الله عليه وسلم هذا الهتك وكذلك نبعد قول من قال انه كان ولدا له أرسله الى السحاب ليريه فسليمان عليه السلام كان أعلم من أن يربى ابنه بغير ما طبع الله عز وجل بنية البشر عليه من اللبن والطعام وهذه كلها خرافات موضوعة مكذوبة لم يصح اسنادها قط وذكروا أيضا قول الله عز وجل عن سليمان عليه السلام انى أحببت حب الخير عن ذكر ربي حتى توارت بالحجاب ردوها على فطفتك مسحا بالسوق والاعناق * وتأملوا ذلك على ما قد نزه الله عنه من له أدنى مسكة من عقل

شيء آخر غيره ولا كل سوء نظام أقدم من النظام وانما يعنى افلاطون ان الخالق أظهر العالم من العدم الى الوجود ان وجدانه لم يكن من ذاته لكن سبب وجوده من الخالق وقال في الميولي انها امر قابل للصور وهي كبيرة وصغيرة وها في الموضوع والحد واحد ولم يبين العدم كما ذكره ارسطو طاليس الا انه قال الميولي لا صورة له فقد علم ان عدم الصورة في الميولي وقال ان المكونات كلها انما تكون بالصور على قبول التغير وتفسد بخلو الصور عنها وزعم فرفور يوس انها

ان من الأصول الثلاثة التي هي المهيولى والصور والدم ان كل جسم اما ساكن واما متحرك وها هنا شيء يكون ما يتكون ويحرك الاجسام وكل ما كان واحدا بسيطا ففعله واحد بسيط وما كان كثيرا مركبا فافعله كثيرة مركبة وكل موجود ففعله مثل طبيعته ففعل الله بذاته فعل واحد بسيط وما في أفعاله يفعلها بمتوسط فمركب وقال كل ما كان موجودا فله فعل من الافعال مطابق لطبيعته ولما كان البارى (١٦) تعالى موجودا ففعله الخاص هو الاجتلاب الى الوجود ففعل فعلا واحدا

وحرك حركة واحدة وهو الاجتلاب الى شبهه يعنى الوجود ثم اما ان يقال كان المفعول معدوما يمكن ان يوجد وذلك هو طبيعة المهيولى بعينها فيجب ان يسبق الوجود طبيعة ما قابله للوجود واما ان يقال لم يكن معدوما يمكن أن يوجد بل أوجده عن لا شيء وابدع وجوده من غير توم شيء سبقه وهو ما يقوله الموحدون قال فاول فعل فعله هو الجوهر الا ان كونه جوهر او وقع بالحركة فوجب أن يكون بقاؤه جوهر بالحركة وذلك انه ليس للجوهر ان يكون بذاته بمنزلة الوجود الاول لكن من التشبه بذلك الاول وكل حركة تكون فالما على خط مستقيم واما على الاستدارة فتتحرك الجوهر بهاتين الحركتين ولما كان وجود الجوهر بالحركة وجب أن يتحرك الجوهر في جميع الجهات التي يمكن فيها الحركة فيتحرك جميع الجواهر

من أهل زماننا وغيره فكيف بنى معصوم مفضل في انه قتل الخيل اذا اشتغل بها عن الصلاة (قال ابو محمد) وهذه خرافة موضوعة مكذوبة سخيفة باردة قد جمت افانين من القول والظاهر انها من اختراع زنديق بلا شك لان فيها معاقبة خيل لا ذنب لها والتثيل بها واتلاف مال منتفع به بلامعنى ونسبة تضيع الصلاة الى نبي مرسل ثم يعاقب الخيل على ذنبه لا على ذنبها وهذا أمر لا يستجيزه صبي ابن سبع سنين فكيف بنى مرسل ومعنى هذه الآية ظاهر بين وهو انه عليه السلام اخبر انه أحب حب الخير من أجل ذكر ربه حتى توارت الشمس بالحجاب أو حتى توارت تلك الصفات الجياد بحجابها ثم أمر بردها فنفق مسحاً بسوقها وأعناقها بيده برأها واكراما لها هذا هو ظاهر الآية الذي لا يحتمل غيره وليس فيها اشارة أصلا الى ما ذكره من قتل الخيل وتعطيل الصلاة وكل هذا قد قاله ثقات المسلمين فكيف ولا حجة في قول أحد دون رسول الله صلى الله عليه وسلم وذكروا أيضا الحديث الثابت من قول رسول الله صلى الله عليه وسلم ان سليمان عليه السلام قال لا طوفن الليلة على كذا وكذا امرأة كل امرأة منهم تلد فارسا يقاتل في سبيل الله ولم يقل ان شاء الله

(قال أبو محمد) وهذا ما لا حجة لهم فيه فان من قصد تكثير المؤمنين المجاهدين في سبيل الله عز وجل فقد أحسن ولا يجوز ان يظن به انه يجهل ان ذلك لا يكون الا أن يشاء الله عز وجل وقد جاء في نص الحديث المذكور انه انما ترك ان شاء الله نسيانا فاوخذ بالنسيان في ذلك وقد قصد الخير وهذا نص قولنا والحمد لله رب العالمين تم الكلام في سليمان عليه الصلاة والسلام

(فصل) وذكروا قوله تعالى . وائل عليهم نباء الذي آتيناه آياتنا فانسلخ منها فأتبعه الشيطان فكان من الفانوين

(قال أبو محمد) وهذا ما لا حجة لهم فيه لانه ليس في نص الآية ولا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ان هذا المذكور كان نبيا وقد يكون انباء الله تعالى لهذا المذكور آياته انه أرسل اليه رسولا بآياته كما فعل بفرعون وغيره فانسلخ منها بالكذب فكان من الفانوين وإذا صح ان نبيا لا يعصى الله عز وجل تمعدا فن الحال أن يعاقبه الله تعالى على ما لا يفعل ولا عقوبة أعظم من الخط عن النبوة ولا يجوز ان يعاقب بذلك نبي البتة لانه لا يكون منه ما يستحق به هذا العقاب وبالله تعالى التوفيق فصيح يقينا ان هذا المنسلخ لم يكن قط نبيا وذكروا قول رسول الله صلى الله عليه وسلم ان مامن أحد الا من ألم بذنب او كاذ إلا يحيى بن زكريا او كلاما هذا معناه

(قال أبو محمد) وهذا صحيح وليس خلافا لقولنا إذ قد بينا ان الانبياء عليهم السلام

في جميع الجهات حركة مستقيمة على جميع الخطوط وهى ثلاثة الطول والعرض يقع والعمق الا انه لم يمكن ان يتحرك على هذه الخطوط بلا نهاية اذ ليس يمكن فيهما هو بالفعل أن يكون بلا نهاية فيتحرك الجوهر في هذه الافطار الثلاثة حركة متناهية على خطوط مستقيمة وصار بذلك جسم او بقى عليه أن يتحرك بالاستدارة على الجهة التي يمكن فيه أن يتحرك بلا نهاية ولا يسكن وقتا من الاوقات الا انه ليس يمكن ان يتحرك باجبه حركة

على الاستدارة لان الدائر يحتاج الى شيء ساكن في وسط منه فعند ذلك انقسم الجوهر فتحرك بعضه على الاستدارة وسكن بعضه في الوسط وقال كل جسم يتحرك فيماس جسمًا ساكنًا في طبيعته قبول التأثير منه حركه معه واذا حركه سخن واذا سخن لطف وانحل وخف فكانت النار تلي الفلك والجسم الذي يلي النار يبعد عن الفلك ويتحرك بحركة النار فيكون حركته أقل فلا يتحرك لذلك اجمعه لكن جزء منه فيسخن (١٧) دون سخونة النار وهو الهواء

والجسم الذي يلي الهواء لا يتحرك لبعده عن المحرك فهو بارد لسكونه وحرارة يسيرة بمجاورة الهواء وكذلك انحل قليلا وأما الجسم الذي في الوسط فلانه بعد في الغاية عن الفلك ولم يستفد من حركته شيئًا ولا قبل منه تأثيرا سكن وبرد وهذه هي الارض واذا كانت هذه الاجسام تقبل التأثير بعضها من بعض اختلطت وتولد عنها أجسام مركبة وهذه هي الاجسام المحسوسة وقال الطبيعة تفعل بغير فكر ولا عقل ولا ارادة ولكنها ليست تفعل بالبخت والاتفاق والخطب بل لا يفعل الا ماله نظم وترتيب وحكمة وقد يفعل شيئًا من أجل شيء كما يفعل البر للغذاء الانسان ويهيء أعضاؤه لما يصلح له وقسم فرفور يوس مقالة أرسطاطاليس في الطبيعة خمسة أقسام أحدها العنصر والثاني الصورة والثالث المجتمع منها كالانسان والرابع الحركة الحادثة في

يقع منهم النسيان وقصد الشيء يظنونه قربة الى الله تعالى فاخبر عليه السلام انه لم ينح من هذا أحد الا يحيى بن زكريا عليها السلام فيقول من هذا ان يحيى لم ينس شيئًا واجبا عليه قطولا فعمل الا ما وافق فيه مراد به عز وجل (السكلام في محمد صلى الله عليه وسلم)
(قال ابو محمد) وذكروا قول الله تعالى لولا كتاب من الله سبق لمسكن فيما اخذتم عذاب عظيم * وقوله تعالى * عيسى وتولى ان جاءه الاعمى وما يدريك لعله يزكي او يذكر فتغفنه الذكرى اما من استغنى فانت له تصدى وما عليك الا يزكي واما من جاءك يسعى وهو يخشي فانت عنه تلهى * وبالحديث الكاذب الذي لم يصح قط في قراءته عليه السلام في والنجم اذا هوى وذكروا تلك الزيادة المفتراة التي تشبه من وضعها من قولهم وانها لمي الفرائق العلى وان شفاعتها لترجي وذكروا * قول الله تعالى * وما ارسلنا من قبلك من رسول ولا نبى الا اذا تمنى ألقى الشيطان في اميته فينسخ الله ما يلقي الشيطان ثم يحكم الله آياته * وبقوله تعالى * ولا نقولن لشيء اني فاعل ذلك غدا الا ان يشاء الله وان الوحي امتسك عنه عليه السلام لتركه الاستثناء اذ ساله اليهود عن الروح وعن ذى القرنين واهجاب الكهف * وبقوله تعالى * وتخفى في نفسك ما الله مبديه وتخشي الناس والله احق ان تخشاه * وباروى من قوله عليه السلام لقد عرض علي عذابكم ادنى من هذه الشجرة اذ قبل الفداء وترك قتل الاسرى يدر وباروى من قوله عليه السلام لو نزل عذاب مانجى منه الا عمر لان عمر اشار بقتلهم وذكروا انه عليه السلام مال الى اى ابي بكر في الفداء والاستبقاء وبقوله تعالى ليغفر لك الله ما تقدم من ذنبك وما تاخر * قالوا فان لم يكن له ذنب فاذا غفر له وبأى شيء أمتن الله عليه في ذلك وبقوله صلى الله عليه وسلم لودعيت الى مادعي اليه يوسف لاجبت فانما هذا اذ دعي الى الخروج من السجن فلم يجب الى الخروج حتى قال للرسول ارجع الى ربك فاساله ما بال النسوة اللاتي قطعن أيديهن ان ربي بكيدهن علم فامسك عن الخروج من السجن وقد دعي الى الخروج عنه حتى اعترف النسوة بذنبن وبراءته وتيقن بذلك ما كان شك فيه فاخبر محمد صلى الله عليه وسلم انه لودعي الى الخروج من السجن لاجاب وهذا التفسير منصوص في الحديث نفسه كما ذكرنا من كلامه عليه السلام لولبت في السجن ما لبث يوسف عليه السلام ثم دعيت لاجبت الداعي او كلاما هذا معناه واما قول الله عز وجل . ليغفر لك الله ما تقدم من ذنبك وما تاخر . فقد بينا ان ذنوب الانبياء عليهم السلام ليست الاما وقع بنسيان او بقصد الى ما يظنون خيرا مما لا يوافقون مراد الله تعالى منهم فهذا الوجهان هما اللذان غفر الله عز وجل له واما قوله . لولا كتاب من الله سبق لمسكن فيما اخذتم عذاب عظيم . فانما الخطاب في ذلك للمسلمين لالرسول الله صلى الله عليه وسلم وانما كان ذلك اذ تنازعوا في غنائم بدر فكانوا المذنبين المتشككين عليه يبين ذلك

(٣ - الفصل فى الملل - رابع) النبي بمنزلة حركة النار الكائنة الموجودة فيها الى فوق والخامس الطبيعة العامة

للكل لان الجزئيات لا يتحقق وجودها الا عن كل يشملها ثم اختلغوا في مركزها فمن الحكماء من صار الى انها فوق الكل وقال آخرون انها دون الفلك قالوا وأما الدليل على وجودها فاعلموا قواها المنبثة في العالم الموجبة للحركات والافعال كذهاب النار والهواء الى فوق وذهاب الماء والارض الى تحت فنعلم بقينالوا لا فوي فيها أوجبت تلك الحركات كانت مبدأ لها لم توجد فيها وكذلك

ما يوجد في النبات والحيوان من قوة الغذاء وقوة النمو والنشوء المتأخرون من فلاسفة الإسلام مثل يعقوب بن اسحاق الكندي وحنين بن اسحاق ويحيى النحوي وأبي الفرج المفسر وأبي سليمان السنجري وأبي سليمان محمد المقدسي وأبي بكر ثابت بن قرة وأبي تمام يوسف بن محمد النيسابوري وأبي زيد احمد بن سهل الباهلي وأبي حنبل الحسن بن سهل بن محارب القمي واحمد بن الطيب السرخسي وطلحة بن محمد النسفي وأبي حامد احمد بن محمد (١٨) الاسفرايني وعيسى بن علي الوزير وأبي علي احمد بن مسكويه وأبي ذكرى يحيى ابن عدي

الضميرس وأبي الحسن العامري وأبي نصر محمد ابن محمد بن طرخان الفارابي وغيرهم وأما علامة القوم ابو طي الحسين بن عبد الله بن سينا قد سلكوا كلهم طريقة ارسطو طاليس في جميع ما ذهب اليه وانفرد به سوى كلمات يسيرة ريمار أو انهم ارأى افلاطن والمتقدمين ولما كانت طريقة ابن سينا ادق عند الجماعة ونظرة في الحقائق أغوص اخترت نقل طريقته من كتبه على ايجاز واختصار لانها عيون كلامه ومتون مرماه واعرضت عن نقل طرق الباقي وكل الصيد في جوف الفرا كلامه في المنطق (قال أبو طي بن عبد الله بن سينا) العلم اما تصور واما تصديق فالنصور هو العلم الاول وهو ان تدرك أمرا ساذجا من غير ان تحكم عليه بنفى او اثبات مثل تصورنا ماهية الانسان والتصديق هو ان تدرك أمرا او امكانك ان تحكم عليه بنفى او اثبات

قوله تعالى. يسألونك عن الانفال قل الانفال لله والرسول فاتقوا الله واصلحوا ذات بينكم. وقوله تعالى في هذه السورة نفسها النازلة في هذا المعنى. يحادلونك في الحق بعد ما تبين كأنما يساقون الى الموت وهم ينظرون. وقوله تعالى قبل ذكره الوعيد بالعذاب الذي احتج به من خالفنا. تريدون عرض الدنيا والله يريد الآخرة. فهذا نص القرآن وقدر الله عز وجل الامر في الانفال المأخوذة يومئذ الى رسول الله صلى الله عليه وسلم واما الخبر المذكور الذي فيه لقد عرض على عذابكم ادنى من هذه الشجرة ولو نزل عذاب ما يحكي منه الامر فهذا خبر لا يصح لان المنفرد بروايته عكرمة بن عمار اليمامي وهو ممن قد صح عليه وضع الحديث اوسوء الحفظ او الخطا الذي لا يجوز معها الرواية عنه ثم لو صح لكان القول فيه كما قلنا من انه قصد الخير بذلك واما قوله عيسى وتولى الآيات فانه كان عليه السلام قد جلس اليه عظيم من عظماء قريش ورجا اسلامه وعلم عليه السلام انه لو اسلم لاسلم باسلامه فاس كثر وظهر الدين وعلم ان هذا الاعمى الذي يسأله عن اشياء من امور الدين لا يفوته وهو حاضر معه فاشتغل عنه عليه السلام بما خاف فوته من عظيم الخير عما لا يخاف فوته وهذا غاية النظر للدين والاجتهاد في نصرة القرآن في ظاهر الامر ونهاية التقرب الى الله الذي لوفله اليوم منا فاعل لاجر فمات به الله عز وجل على ذلك اذ كان الاولى عند الله تعالى ان يقبل على ذلك الاعمى الفاضل البر التقي وهذا نفس ما قلناه وكما سهى عليه السلام من اثنتين ومن ثلاث وقام من اثنتين ولا سبيل الى ان يفعل من ذلك شيئا تمعنا اصلانهم ولا يفعل ذلك تمعنا انسان منا فيه خير واما الحديث الذي فيه وانهم الفرائق التي وان شفاعتها لترجي فالكذب بحث موضوع لانه لم يصح قط من طريق النقل ولا معنى للاشتغال به اذ وضع الكذب لا يجوز عنه احد واما قوله تعالى ومارسلنا من قبلك من رسول ولا نبى الا اذا تمنى القى الشيطان في امينته فينسخ الله ما يلقي الشيطان الآية فلا حجة لهم فيها لان الاماني الواقعة في النفس لا معنى لها وقد تمنى النبي صلى الله عليه وسلم اسلام عمه ابي طالب ولم يرد الله عز وجل كون ذلك فهذه الاماني التي ذكرها الله عز وجل لا سواها وحاشا لله ان يتمنى نبي معصية وبالله تعالى التوفيق وهذا الذي قلنا هو ظاهر الاية دون مزيد تكلف ولا يحل خلاف الظاهر الا بظاهر آخرو بالله تعالى التوفيق واما قوله ولا نقولن لشيء انى فاعل ذلك غدا الا ان يشاء الله واذكر ربك اذا نسيت فقد كفى الله عز وجل الكلام في ذلك ببيانته في اخر الاية ان ذلك كان نسيانا فوجب عليه السلام في ذلك واما قوله تعالى. وتخفى في نفسك ما الله مبديه وتخشى الناس والله احق أن تخشاه فقد أنفنا من ذلك اذ لم يكن فيه معصية أصلا ولا خلاف فيما أمره الله تعالى به وانما كان اراد زواج مباح له فعله ومباح له طيه ومباح له اظهاره وانما

مثل تصديقنا بان لكل مبدء وكل واحد من القسمين منه ماهو أولى ومنه ماهو مكسب خشي فالتصور المكسب انما يستحصل بالحدس وما يجري مجراه والتصديق المكسب انما يستحصل بالقياس وما يجري مجراه فالحدس والقياس آلتان بهما تحصل المعلومات التي لم تكن حاصلة فنصير معلومة بالرؤية وكل واحد منهما ماهو حقيقي ومنه ماهو دون الحقيقي ولكنه نافع منفعة بحسبه ومنه ماهو باطل مشبه بالحقيقي والقطرة الانسانية غير كافية في التمييز بين

هذه الاصناف الا ان تكون مؤيدة من عند الله فلا بد اذا للنظر من آلة قانونية تعصمه مراعاتها عن ان يضل في فكره وذلك هو الغرض في المنطق ثم ان كل واحد من الحد والقياس فؤلف من معاني معقولة بتأليف محدود فيكون لها مادة منها الفت وصورة بها التأليف والفساد قد يعرض من إحدى الجهتين وقد يعرض من جهتهما معا فالمنطق هو الذي انه من اى المواد والصور يكون الحد الصحيح والقياس السديد الذى يوقع يقينا ومن اياها ما يوقع (١٩) بمقدار شبها باليقين ومن اياها

ما يوقع ظنا ظالما ومن اياها ما يوقع مغالطة وجهلا وهذه فائدة المنطق ثم لما كانت المخاطبات النظرية بالفاظ مسموعة والافكار العقلية باقوال عقلية فتلك المعاني التى فى الذهن من حيث يتأتى بها الى غيرها كانت موضوعات المنطق ومعرفة احوال تلك المعاني مسائل علم المنطق فكان المنطق بالنسبة الى المعقولات على مثل النحو بالنسبة الى الكلام والعروض الى الشعر فوجب على المنطق أن يتكلم فى الالفاظ ايضا من حيث تدل على المعاني واللفظ يدل على المعنى من ثلاثة أوجه أحدها بالمطابقة والثانى بالتضمن والثالث بالانترام وهو ينقسم الى مفرد ومركب فالمفرد ما يدل على معنى وجزء من اجزائه لا يدل على جزء من اجزاء ذلك المعنى بالذات أى حين هو جزء له والمركب هو الذى يدل

حشي النبي صلى الله عليه وسلم الناس فى ذلك خوف ان يقولوا قولوا ويظنوا ظنا فيهلوكوا كما قال عليه السلام للانصارين انها صافية فاستعظم ذلك فاخبرهما النبي صلى الله عليه وسلم انه انما آخشى ان يأتى الشيطان فى قلوبهما شيئا وهذا الذى خشيه عليه السلام على الناس من هلاك اديانهم بظن يظنونه به عليه السلام هو الذى يحققه هؤلاء المخدولون المخالفون لنا فى هذا الباب من نسبتهم الى النبي صلى الله عليه وسلم تعدد المعاصي فهلكت اديانهم وضلوا ونمود بالله من الخذلان وكان مراد الله عز وجل أن يبدى ما فى نفسه لما كان سلف فى علمه من السعادة لامنا زينب رضى الله عنها

(قال أبو محمد) فان قال قائل انكم تحتجون كثيرا بقول الله عز وجل * وما ينطق عن الهوى ان هو الا وحي يوحى * وقوله * فلا وربك لا يؤمنون حتى يحكوك فاما شجر بينهم ثم لا يجحدوا فى أنفسهم حرجا مما قضيت ويسلووا تسليما * وقوله تعالى * لقد كان لكم فى رسول الله اسوة حسنة لمن كان يرجو الله واليوم الآخر وذكروا الله كثيرا وبقوله عليه السلام اني لا تقاكم لله واعلمكم بما آتى وأذروا تقولون من أجل هذه النصوص ان كل قول قاله عليه السلام فبوحى من الله قاله وكل عمل عمله فبإذن من الله تعالى ورضي منه عمله فاخبرونا عن سلاية صلى الله عليه وسلم من ركعتين ومن ثلاث وقيامه من اثنتين وصلاته الظهر خمسا واخبره بانه يحكم بالحق فى الظاهر لمن لا يحل له اخذه ممن يعلم انه فى باطن الامر بخلاف ما حكم له به من ذلك أبو حى من الله تعالى وبرضاه فعل كل ذلك أم كيف تقولون وهل يلزم المحكوم عليه والمحكوم له الرضا بحكمه ذلك وما يعلمان ان الامر بخلاف ذلك أم لا

(قال أبو محمد) فجوأبنا وبالله تعالى التوفيق ان كل ما ذكره انا فبوحى من الله تعالى فله وكل من قدر ولم يشك فى انه قد أتم صلاته فله تعالى أمره بان يسلم فاذا علم بعد ذلك انه سبي فقد لزمته شريعة الاتمام وسجود السهو برهان ذلك انه لو تمسدى ولم يسلم قاصدا الى الزيادة فى صلاته على تقديره انه قد أتمها بطلت صلاته كلها بلا شك باطنا وظاهرا ولا يستحق اسم الفسق والمصيبة وكذلك من قدر انه لم يصل الا ركعة واحدة وانه لم يتم صلاته فان الله أمره بالزيادة فى صلاته يقينا حتى لا يشك فى الاتمام وان يقوم الثانية عنده فمضى علم بان الامر كان بخلاف ذلك فصلاته تامة ولزمته حينئذ شريعة سجود السهو وبرهان ذلك انه لو قدر من واحدة عنده متممدا مستهزئا او سام من ثلاث عنده متممدا بطلت صلاته جملة ولا يستحق اسم الفسق والمصيبة لانه فعل خلاف ما أمره الله تعالى به وكذلك أمره الله وأمرنا بالحكم بالبينة العادلة عندنا وباليمين من المنكر وباتقرار المقر وان كانت البينة حاملة للكذب فى غير علمنا وكانت اليمين والافرار كاذبين فى الباطن وافترض الله علينا بذلك سفك الدماء التى لو علمنا الباطن لحرمت علينا وهكذا

على معنى وله اجزاء منها يلتزم مسموعة ومن معانيها يلتزم معنى الجملة والمفرد ينقسم الى كلى والى جزئى فالكلى هو الذى يدل على كثيرين بمعنى واحد متفق ولا يمنع نفس مفهومه عن الشركة فيه والجزئى هو ما يمنع نفس مفهومه ذلك ثم الكللى ينقسم الى ذاتى وعرضى والذاتى هو الذى يقوم ماهية ما يقال عليه والعرضى هو الذى لا يقوم ماهيته سواء كان مفارقا فى الوجود والوهم وبين الوجود له ثم الذاتى ينقسم الى ماهو مقول فى جواب ماهو وهو اللفظ المفرد الذى

يتضمن جميع المعاني الذاتية التي يقوم الشيء بها و الفرق بين المقول في جواب ماهو وبين الداخل في جواب ماهو والى ماهو ومقول في جواب أي شيء هو وهو الذي يدل على معنى يتميز به أشياء . شتركة في معنى واحد تميزا ذاتيا واما العرضي فقد يكون ملازما في الوجود والوهم وبه يقع تميز أيضا لاذاتيا وقد يكون مفارقا و الفرق بين العرضي والعرض الذي هو قسم الجوهر واما رسوم الالفاظ (٢٠) الخمسة التي هي الجنس والنوع والفصل والخاصة والعرض العام فالجنس

يرسم بانه المقول على كثيرين مختلفين بالحقائق الذاتية في جواب ماهو والنوع يرسم بانه المقول على كثيرين مختلفين بالعدد في جواب ماهو اذا كان نوع الانواع و اذا كان نوعا متوسطا فهو المقول على كثيرين مختلفين في جواب ماهو ويقال عليه قول آخر في جواب ماهو بالشركة وينتهي الارتقاء الى جنس لاجنس فوقه وان قدر فوق الجنس أمرا عام منه فيكون العموم بانشكيك والتزول الى نوع لانوع تحته وان قدر دون النوع صنف أخص فيكون الخصوص بالموارض ويرسم الفصل بانه الكلّي الذاتي الذي يقال به على نوع تحت جنسه بانه أي شيء هو

ويرسم الخاصة بانه هو الكلّي الذاتي الدال على نوع واحد في جواب أي شيء هو لا بالذات ويرسم العرض العام بانه الكلّي المفرد الغير الذاتي ويشترك في معناه كثيرون و وقوع

في الفروج والاموال برهان ذلك ان حاكما لو شهد عنده بينة عدل عنده فلم يقض بها وقضى باليمين على المنكر الذي لا بينة عليه لحلف ثم قضى عليه لكان القاضي فاسقا بلا خلاف حاصيا لله عز وجل لخلافه ما أمره الله سبحانه وتعالى به وان وافق حقا لم يكن علم به وفرض على المحكوم عليه والمحكوم له ان يرضيا بالحكم بالبينه واليمين وان يصيرا في أنفسهم الى حقيقة علمهما في أخذ الحق وإعطائه وبالله تعالى التوفيق

(قال أبو محمد) وذكروا قول الله تعالى * حق اذا استبأس الرسل وظنوا انهم قد كذبوا جاحم نصرنا . بتخفيف الذال وليس هذا على ما ظنه الجهال وانما معناه ان الرسل عليهم السلام ظنوا بمن وعدم النصر من قومهم انهم كذبوا فيما وعدوهم من نصرهم ومن المحال البين ان يدخل في عقل من له ادنى رفق ان الله تعالى يكذب فكيف بصفة الله تعالى من خلقه وأتمهم علما واعرفهم بالله عز وجل ومن نسب هذا الى نبي فقد نسب اليه الكفر ومن اجاز الى نبي الكفر فهو الكافر المرتد بلا شك والذي قلناه هو ظاهر الآية وايس فيها ان الله تعالى كذبهم حاشا لله من هذا وذكروا أيضا قول الله تعالى . فان كنت في شك مما أنزلنا عليك فاسأل الذين يقرءون الكتاب من قبلك لقد جاءك الحق من ربك (قال ابو محمد) انما عهدنا هذا الاعتراض من أهل الكتاب وغيرهم واما من يدعى انه مسلم فلا ولا يمكن البتة أن يكون مسلم يظن ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان شاكيا في صحة الوحي اليه ولنا في هذه الآية رسالة مشهورة وجملة حل هذا الشك ان إن في هذه الآية المذكورة بمعنى ما التى للجحد بمعنى . وما كنت في شك مما أنزلنا اليك . ثم أمره ان يسأل أهل الكتاب تقريراً لهم على انهم يعلمون انه نبي مرسل مذكور عندهم في التوراة والانجيل وبالله تعالى التوفيق

(قال ابو محمد) هذا كل ما موهوا به قد تقصيناه وبيناه وأريناه انه موافق لقولنا ولا يشهد شيء منه لقول مخالفنا وبالله التوفيق ونحن الآن نأخذ بحول الله وقوته في الاتيان بالبراهين الضرورية الواضحة على صحة قولنا وبطلان قول مخالفنا قال الله تعالى . وما كان لني ان يفل ومن يفلل يات بما غل يوم القيامة . وقال تعالى . وما كان لبشر ان يؤتيه الله الكتاب والحكم والنبوة ثم يقول للناس كونوا عبادا لي من دون الله * فوجدنا الله تعالى وهو اصدق القائلين قد نفي عن الانبياء عليهم السلام الفلول والكفر والتجبر ولا خلاف بين احد من الامة في ان حكم الفلول كحكم سائر الذنوب قد صح الاجماع بذلك وان من جوز على الانبياء عليهم السلام شيئا من تعدد الذنوب جوز عليهم الفلول ومن نفي عنهم الفلول نفي عنهم سائر الذنوب وقد صح نفي الفلول عنهم بكلام الله تعالى فوجب انتفاء تعدد الذنوب عنهم بصحة الاجماع على انها سواء الفلول وقال عز وجل

العرض على هذا وعلى الذي هو قسم الجوهر و وقوع بمعنيين مختلفين في المركبات الشيء إما عين موجودة واما صورة ما خردة عنه في لذهن ولا يختلفان في النواحي والامم وأما اللفظة تدل على الصورة التي في الذهن وأما كتابة دالة على اللفظ ويختلفان في الامم والكتابة دالة على اللفظ واللفظ دال على الصورة في الذهن وتلك لصورة دالة على الاعيان الموجودة ومبادئ القول والكلام اما اسم واما كلمة واما أداة فالاسم لفظ مفرد يدل على معنى

من غير ان يدل على زمان وجود ذلك المعنى والكلمة لفظ مفرد يدل على معنى وعلى الزمان الذى فيه ذلك المعنى لموضوع ماغير معين والاداة لفظ مفرد انما يدل على معنى يصح ان يوضع او يحمل بعد ان يقرن باسم او كلمة واذا ركت الالفاظ تركيباً بؤدى معنى فحينئذ يسمى قولاً ووجوه التركيبات مختلفة وانما يحتاج المنطقى الى تركيب خاص وهوان يكون بحيث يتطرق اليه التصديق او التكذيب فالقضية هى قول فيه نسبة بين (٢١) شيئين بحيث يتبعه حكم صدق او كذب والحمليسة منها كل قضية فيها النسبة المذكورة

بين شيئين ليس فكل واحد منهما هذه النسبة الابحاث يمكن ان يدل على كل واحد منهما بالفظ مفرد والشرطية منها كل قضية فيها هذه النسبة بين شيئين فيهما هذه النسبة من حيث هى منفصلة والمتصلة من الشرطية هى التى توجب اوتسلب ازوم قضية لاخرى من القضايا الشرطية والمنفصلة منها ماتوجب اوتسلب عناد قضية لاخرى من القضايا الشرطية والايجاب هو ايقاع هذه النسبة والايحاديها وفى الجملة هو الحكم بوجود محمول لموضوع والسلب هو رفع هذه النسبة الوجودية وبالجملة هو الحكم بالاجود محمول لموضوع والمحمول هو المحكوم به والموضوع هو المحكوم عليه والخصوصية قضية حماية موضوعها شىء جزئى والمهمة قضية حملية موضوعها كل ولكن

أم حسب الذين اجترحوا السيئات ان نجعلهم كالذين آمنوا وعملوا الصالحات سواء محيام وماتهم ساء ما يحكمون .

(قال ابو محمد) فلا يخلو غالفنا الذى يجيز ان يكون الانبياء عليهم السلام قد اجترحوا السيئات من أحد وجهين لا ثالث لهما أما ان يقول ان فى سائر الناس من لم يعص ولا اجترح سيئة قبل له فن هؤلاء الذين نفى الله عنهم ان يكون الذين اجترحوا السيئات مثلهم اذا كانوا غير موجودين فى العالم فلا بد من أن يحمل كلام الله عز وجل هذا فارغاً لا معنى له وهذا كفر من قائله او يقول م الملائكة فان قال ذلك رد قوله هذا قول الله تعالى فى الآية نفسها سواء محيام وماتهم ساء ما يحكمون . ولا نص ولا اجماع على ان الملائكة تموت ولو جاء بذلك نص لقنابه بل البرهان موجب ان لا يموتوا لان الجنة دار لاموت فيها والملائكة سكان الجنان فيها خلفوا فيها يخلدون أبداً وكذلك الحور العين وأيضا فان الموت انما هو فراق النفس للجسد المركب وقد نص رسول الله صلى الله عليه وسلم على ان الملائكة خلقوا من نور فليس فيهم شىء يفارق شىء فيسمى موتاً فان اعترض معترض بقوله . كل نفس ذائقة الموت . لزمه ان حمل هذه الآية على عمومها ان الحور العين يمتن فيجعل الجنة دار موت وقد ابعدها الله تعالى عننا قال الله تعالى . وان الدار الآخرة لى الحيوان لو كانوا يعلمون . فعملنا بهذا النص ان قوله تعالى . كل نفس ذائقة الموت . انما عنى به من كان فى غير الجنة من الجن والانس وسائر الحيوان المركب الذى يفارق روحه جسده وبالله تعالى التوفيق ويرد أيضا قوله ان قال بهذا قول رسول الله صلى الله عليه وسلم مامن أحد الا وقد الم أو كاد الا يحيى بن زكريا أو يقول ان فى الناس من لم يجترح سيئة قط وان من اجترح السيئات لايساو بهم كما قال عز وجل فان قال ذلك فان الانبياء عليهم السلام عنده يجترحون السيئات وفى سائر الناس من لا يجترحها فوجب ان يكون فى الناس من هو أفضل من الانبياء عليهم السلام وهذا كفر وما قدرنا ان أحداً من ينتمى الى اهل الاسلام ولا الى اهل الكتاب ينطلق لسانه بهذا حتى رأينا المعروف بابن الباقلانى فيما ذكر عنه صاحبه أبو جعفر السمناني قاضى الموصل انه قد يكون فى الناس بعد النبي صلى الله عليه وسلم من هو أفضل من النبي صلى الله عليه وسلم من حين يبعث الى حين يموت (١) فاستعظمنا ذلك وهذا شرك مجرد وقدح فى النبوة لاخفاء به وقد كنا نسمع عن قوم من الصوفية انهم يقولون ان الولي افضل من النبي وكنا للاحقق هذا على احديدين بدین الاسلام الى ان وجدنا هذا الكلام كما اورده نافعوذ بالله من الارتداد (قال ابو محمد) ولو ان هذا الضال المضل يدري ما معنى لفظة افضل ويدرى فضيلة النبوة لما انطلق لسانه بهذا الكفر وهذا التكذيب للنبي صلى الله عليه وسلم اذ يقول اني لا تقاكم

(١) هذا غير معروف عن الباقلانى اصلاً فلعل الناقل حرف الاسم اوسبى المصنف اهـ مصححه

لم يبين ان الحكم فى كله او فى بعضه ولا بد انه فى البعض وشك انه فى الكل فحكمه حكم الجزئى والمحصورة هى التى حكمها كلي والحكم عليه مبين بانه فى كله او بعضه وقد تكون موجبة أو سالبة والسور هو اللفظ الذى يدل على مقدار الحصر ككل ولا واحد وبعض ولاكل والقضيتان المتقابلتان هما اللتان تختلفان بالسلب والايجاب وموضوعها ومحمولها واحد فى المعنى والاضافة والقوة والفعل والجزء والكل والزمان والمكان والشرط والتناقض هو التقابل بين قضيتين

في الايجاب والسلب نقا بلا يجب عنه لذاته أن يقتضا الصدق والكذب ويجب أن يراعى فيه الشرائط المذكورة القضية البسيطة هي التي موضوعها أو محمولها اسم محصل والعدولة هي التي موضوعها أو محمولها غير محصل كقولنا زيد غير بصير الدمية هي التي محمولها أخس المتقابلين أي دل على عدم شيء من شأنه أن يكون للشيء أولنوعه أو لجنسه مثل قولنا زيد جائر مادة القضايا (٢٢) هي حالة للمحمول بالقياس الى الموضوع يجب بها لا محالة أن يكون

له دائما في كل رقت في ايجاب أو سلب أو غير دائم له في ايجاب ولا سلب وجهات القضايا ثلاثة واجب ويدل على دوام الوجود وممتنع ويدل على دوام العدم ويمكن وبدل على لادوام وجرد ولا عدم والفرق بين الجهة والمادة ان الجهة لفظ مصرح بها يدل على أحد هذه المعاني والمادة حالة للقضية بذاتها غير مصرح بها ورمزها بالفا كقولك زيد يمكن أن يكون حيوانا فالمادة واجبة والجهة ممكنة والممكن يطلق على مغنيين أحدهما ما ليس بممتنع وعلى هذا الشيء اما يمكن واما ممتنع وهو الممكن النامي والثاني ما ليس بضروري في الحالين أعني الوجود والعدم وعلى هذا الشيء اما واجب وأما ممتنع وأما ممكن وهو الممكن الخاصي ثم الواجب والممتنع بينهما غاية الخلاف مع اتفاقهما في معنى الضرورية فان الواجب

لله واني لست كميشتكم واني لست مثلكم فاذا قد صح بالنص ان في الناس من لم يجترح السيئة وان من اجترح السيئات لا يساويهم عند الله عز وجل فالانبياء عليهم السلام احق بهذه الدرجة وبكل فضيلة بخلاف من احد من اهل الاسلام بقول الله عز وجل * الله يصطفى من الملائكة رسلا ومن الناس * ناخير تعالى ان الرسل صفوته من خلقه وقد اعترض علينا بعض المخالفين بان قال فما تقول فيمن بلغ فآمن وذكرا لله مرات ومات أثر ذلك او في كافر اسلم وقاتل مجاهدا وقتل فجوابنا وبالله تعالى التوفيق ان تقول اما من كان كافرا ثم اسلم فقد اجترح من السيئات بكفره ما هو اعظم من السموات والارض وان كان قد غفر له بايمانه ولكن قد حصل بلا شك من جملة من قد اجترح السيئات واما من بلغ فآمن وذكرا لله تعالى ثم مات فقد كان هذا ممكنا في طبيعة العالم وفي بيئته لولا قول الله عز وجل * أم حسب الذين اجترحوا السيئات ان نجعلهم كالذين آمنوا وعملوا الصالحات سواء محياهم ومماتهم ساء ما يحكمون * فان الله تعالى قطع قطعا لا يردده الا كافر بانه لا يحمل من اجترح السيئات كمن لم يجترحها ونحن نوقن ان الصحابة رضي الله عنهم وهم افضل الناس بعد الانبياء عليهم السلام ليس منهم أحد الا وقد اجترح سيئة فكان يلزم على هذا ان يكون من اسلم أثر بلوغه ومات أفضل من الصحابة رضي الله عنهم وهذا خلاف قول النبي صلى الله عليه وسلم انه لو كان لاحدنا مثل احد ذهبنا فانفقته لم يبلغ مداحدم ولا نصيفه فاذا هذا كما قلنا نقول الله عز وجل وقول رسوله صلى الله عليه وسلم أحق بالتصديق لاسيما مع قوله عليه السلام مامن احد الا ألم بذنب او كاد لا يحجي بن زكريا فنحن نقطع قطعا باذكارنا انه لا سبيل الى ان يبلغ احد حد التكليف الا ولا بدله من ان يجترح سيئات الله اعلم بها وبالله التوفيق (قال ابو محمد) ومن البرهان على انه لم يكن البتة ان يصح نبى قوله صلى الله عليه وسلم ما كان لنبى ان تكون له خاتمة الاعين لما قال له الانصارى هلا ومات الى في قصة عبد الله بن سعد بن ابي سرح فنفي عليه السلام عن جميع الانبياء عليهم السلام ان تكون لهم خاتمة الاعين وهو اخف ما يكون من الذنوب ومن خلاف الباطن للظاهر فدخل في هذا جميع المعاصي صغيرها وكبيرها سرها وجهرها (قال ابو محمد) وايضا فاننا مندوبون الى الاقتداء بالانبياء عليهم السلام والى الاتساء بهم في افعلهم كلها قال الله تعالى * لقد كان لكم في رسول الله اسوة حسنة لمن كان يرجو الله واليوم الآخر * وقال تعالى * اولئك الذين هدى الله فبهم دام اقتده * فصح يقينا انه لو جاز ان يقع من احد من الانبياء عليهم السلام ذنب تمدا صغيرا وكبيرا كان الله عز وجل قد حضنا على المعاصي وندبنا الى الذنوب وهذا كفر مجرد ممن اجازة فقد صح يقينا ان جميع افعال الانبياء التي يقصدونها خير وحق

قال ضروري الوجود بحيث لو قدر عدمه لزم منه محال والممتنع ضروري العدم بحيث لو قدر وجوده لزم منه محال والممكن الخاصي هو ما ليس ضروري الوجود والعدم والحمل الضروري على أوجه ستة تشترك كلها في الدوام . الاول أن يكون الحمل دائما لم يزل ولا يزال والثاني أن يكون الحمل مادام ذات الموضوع موجودة لم تفسد وهذا هو المستعملان والمراد ان اذا قيل لا يجب أو سلب ضروري . والثالث أن يكون الحمل مادام ذات الموضوع موصوفة

بالفئة التي جعلت موضوعاً منها . والرابع ان يكون الحمل موجوداً وليس ضرورة بلا هذا الشرط . والخامس أن يكون الضرورة وقتاً مامعياً لا بد منه . والسادس أن يكون الضرورة وقتاً ماغير معين ثم ان ذوات الجهة قد تتلائم طرداً وعكساً وقد لا تتلائم فواجب ان يوجد يلزمه ممتنع ان لا يوجد وليس يمكن بالمعنى العام ان لا يوجد وتناقض هذه متعاكسة وقس عليه سائر الطبقات وكل قضية فاما ضرورية واممكنة (٢٣) واماطلة فالضرورة مثل قولنا كل اب

بالضرورة أي كل واحد واحد بما يوصف بأنه اب دائماً او غير دائم فذلك الشيء دائماً مادام عين ذاته موجودة يوصف بأنه او الممكنة فهو الذي حكمه من ايجاب اوسلب غير ضروري والمطلقة فيها رايان احدهما انها التي لم يذكر فيها اجهة ضرورة للحكم ولا امكان بل اطلاق اطلاقاً والثاني ما يكون الحكم فيها موجوداً دائماً بل وقتاً وذلك لوقت امامادام الموضوع موصوفاً بما يوصف به وما دام المحمول محكوماً به اوفى وقت معين ضروري اوفى وقت ضروري غير معين اما عكسه وهو تصوير الموضوع محمولاً والمحمول موضوعاً مع بقاء السلب والايجاب بحالة والعنق والسلب بحالة والسالبة السلبية تنعكس مثل نفسها والسالبة الجزئية لا تنعكس والموجبة السلبية تنعكس موجبة جزئية والموجبة الجزئية تنعكس مثل نفسها في القياس ومبادئه واشكاله وتنتائجها المقدماء قول

(قال ابو محمد) وايضا قد صرح عن النبي صلى الله عليه وسلم عظيم انكاره على ذي الخويصرة لعنه الله ولعن امثاله اذ قال الكافر اعدل يا محمد ان هذه لقسمه ما يريد بها وجه الله فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم ويحك من يمدل اذا أنا لم اعدل تامنني الله ولا تامنوني وقوله عليه السلام لام سلمة ام المؤمنين اذ سألته عن الذي قبل امرأته في رمضان الا اخبرتها اني فعلت ذلك وغضب عليه السلام اذ قال له لست مثلكا قد غفر الله لك ما تقدم من ذنبك وما تأخر فانكر عليه السلام اذ جعل له ذنباً بعدد وان صغر وقال عليه السلام اني والله لاعلمكم بالله راتفاقكم لله أو كلاماً هذا معناه فان قال قائل فهلا نفيت عنهم عليهم السلام السهو بدليل الذنب الى الايتساء بهم عليهم السلام قلنا وبالله تعالى التوفيق انكار ما ثبت كاجازة ما لم يثبت سواء ولا فرق والسهو منهم قد ثبت بيقين وايضا فان ندب الله تعالى لنا الى الايتساء بهم عليهم السلام لا يمنع من وقوع السهو منهم لان الايتساء بالسهو لا يمكن الا بسهو منا ومن المحال ان ندب الى السهو أو نكلف لسهو لانا لو قصدنا اليه لم يكن حينئذ سهواً ولا يجوز أيضاً ان تنهى عن السهو لان الانتهاء عن السهو ليس في بنيتنا ولا في وسعنا وقد قال تعالى . لا يكلف الله نفساً الا وسعها . ونقول ايضاً اننا ما مهورون اذا سهونا ان نفعل كما فعل رسول الله صلى الله عليه وسلم اذ سهواً وايضاً فان الله تعالى لا يقر الانبياء عليهم السلام على السهو بل ينههم في الوقت ولو لم يفعل ذلك تعالى لسكان لم يبين لنا مراده منا في الدين وهذا تكذيب لله عز وجل اذ يقول تعالى تبينا لكل شيء . واذا يقول . اليوم اكملت لكم دينكم . وقوله تعالى . وقد فصل لكم ما حرم عليكم :

(قال ابو محمد) فستط قول من نسب الى الانبياء عليهم السلام شيئاً من الذنوب بالعمد صغيرها وكبيرها اذا لم يبق لهم شبهة يموهون بها أصلاً واذا قد قامت البراهين على بطلانها ولحقوا بذى الخويصرة

(قال ابو محمد) ولو جان من الانبياء عليهم السلام شيء من المعاصي وقد ندبنا الى الايتساء بهم وبافعالهم لسكان قد ايجت لنا المعاصي وكنا لاندرى لعل جميع ديننا ضلال وكفر ولعل كل ما عمله عليه السلام معاص ولقد قلت يوم البعضهم ممن كان يجيز عليهم الصفات بالعمد ليس من الصفات تقبيل المرأة الاجنبية وقرصها فقال نعم قلت تجوز أنه يظن بالنبي صلى الله عليه وسلم انه يقبل امرأة غيره متعمداً فقال معاذ الله من هذا ورجع الى الحق من حينه والحمد لله رب العالمين

(قال ابو محمد) قال الله تعالى « انا فتحنا لك فتحاً مبيناً ليغفر لك الله ما تقدم من ذنبك وما

توجب شيئاً لشيء او يسلب شيئاً عن شيء جعلت جزء قياس والحمد ما ينحل اليه المقدمة من جهة ماهي مقدمة والقياس هو قول مؤلف من اقوال اذا وضعت لزماً عنها بانها قول آخر غير اضرار او اذا كان بيننا لزوم يسمى قياساً كاملاً واذا احتاج الى بيان فهو غير كامل والقياس ينقسم الى اقتراني والى استثنائي والاقتراني أن يكون ما يلزمه ليس هو ولا نقيضه مقولاً به بالفعل بوجه والاستثنائي أن يكون ما يلزمه هو أو نقيضه مقولاً به بالفعل والاقتراني لما يكون عن مقدمتين يشتركان في حشد ويفترقان في

حدين فكون الحدود ثلاثة ومن شأن المشترك فيه أن يزول عن الوسط ويربط ما بين الحدين الآخرين فيكون ذلك هو اللازم ويسمى نتيجة فالذكر يسمى حداً أو وسطاً والباقيان طرفين والذي يريد أن يصير محمول اللازم يسمى الطرف الاكبر والذي يريد أن يكون موضوع اللازم يسمى الطرف الاصغر والمقدمة التي فيها الطرف الاكبر يسمى الكبرى والتي فيها الطرف الاصغر يسمى الصغرى (٢٤) وتالیف الصغرى والكبرى يسمى قرينة وهيئة الاقتران يسمى

تأخر ويتم نعمته عليك ويهديك صراطاً مستقيماً *

(قال أبو محمد) ومن الباطل الحال ان يتم الله نعمته على عبده يصي الله بما كبر وما صغر اذ لو كان ذلك لما كانت نعمة الله تعالى عليه تامة بل ناقصة اذ خذله فيما عصى فيه وقال تعالى * انا ارسلناك شاهداً ومبشراً ونذيراً لتؤمنوا بالله ورسوله وتعذروه وتوقروه * وقال الله تعالى * قل بالله وآياته ورسوله كنتم تستهزئون لا تعتذروا قد كفرتم بعد ايمانكم *

(قال ابو محمد) وما قرر رسول الله صلى الله عليه وسلم ولقد بلغ الناية القصوى في الاستهزاء برسلى الله صلى الله عليه وسلم من جوز ان يكونوا سراقاً زناة ولاطه وبغاثين والله مانعهم كفرا اعظم من هذا ولاستهزاء بالله تعالى وبرسوله وبالدين اعظم من كفراهل هذه للقاله وليت شعري ما الذى أمنهم من كذبهم فى التبليغ لانا لا ندرى لهم بل افوا الدنيا الكذب عن الله تعالى

(قال ابو محمد) فنقول لهم ولعل افعاله التى نأتى بها تبديل للدين ومعاصى لله عز وجل ولا فرق (قال ابو محمد) وما نعلم اهل قرية اشد سعيًا فى افساد الاسلام وكيدته من الرافضة واهل هذه المقالة فان كلتا الطائفتين الملعونتين اجازتا تبديل الدين وتحويله وصرحت هذه الفئاة مع ما اطلقت على الانبياء من المعاصي بان الله تعالى انما تعبدنا فى دينه بغالب ظنوننا وانه لا حكم لله الا ما غلب عليه ظن المرء منا وان كان مختلفاً متناقضاً وما نعتري فى انهم ساعون فى افساد اغمار المسلمين المحسنين بهم الظن نعوذ بالله من الضلال

(قال ابو محمد) فان قال قائل انكم تقولون ان الانبياء عليهم السلام مؤخذون بما اتوا على سبيل السهو والقصد الى الخير اذ لم يوافق مراد الله تعالى فها اخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم سهوه فى الصلاة اقلناه وبالله تعالى التوفيق قد غفر الله له ما تقدم من ذنبه وما تأخر وهذه فضيلة مما فضل به على جميع النبيين عليهم السلام وهكذا نص عليه السلام فى حديث الشفاعة يوم القيامة ومصير الناس من نبي الى نبي فكل ذكر خطيئة او سكوت فلما ذكرها النبي صلى الله عليه وسلم قال قائلهم عبيد غفر الله له ما تقدم من ذنبه وما تأخر فبطل ان يؤخذ بما غفره الله وبالله تعالى التوفيق

قال ابو محمد (فان قال قائل يجوز ان يكون نبي من الانبياء عليهم السلام يأتى بمعصية قبل ان يتبنا قلنا لا يخلو من احد وجهين لا ثالث لهما اما ان يكون متعبداً بشرية نبي اتي قبله كما كان عيسى عليه السلام واما ان يكون قد نشأ فى قوم قد درست شريعتهم ودرثت ونسيت كائى بمئة محمد صلى الله عليه وسلم فى قوم قد نسوا شريعة اسما عيل وابراهيم عليها السلام قال تعالى * ووجدك ضالاً فهدى . وقال تعالى . لتنذر قوماً ما نذر آباءهم . فان

شكلاً والقرينة التى يلزم عن الذات قولاً آخر يسمى قياساً واللازم مادام لم يلزم بعد بل يساق اليه القياس يسمى مطلوباً واذا لم يلزم يسمى نتيجة والحال الاوسط ان كان محمولاً فى مقدمة وموضوعاً فى الاخرى يسمى ذلك الاقتران شكلاً أولاً وان كان محمولاً فيها يسمى شكلاً ثانياً وان كان موضوعاً فيها يسمى شكلاً ثالثاً وشترك الاشكال كلها فى انه لا قياس عن جزئين وبشترك ما خلا الكائنة عن الممكنات فى انه لا قياس من سالتين ولا عن صغرى سالبة كبراهما جزئية والنتيجة تتبع أحسن المقدمتين فى الكم والكيف وشروطه الشكل الاول أن تكون كبراه كلية وصغراه موجبة وشريطة الشكل الثانى أن يكون الكبرى فيه كلية واحدي المقدمتين مخالفة للآخرى فى الكيف ولا ينتج اذا كانت المقدمتان ممكنتين أو مطلقتين الاطلاق

الذى لا ينعكس على نفسه كليها وشريطة الشكل الثالث أن يكون فى الصغرى موجبة لا بد من كلية كان فى كل شكل وليرجع فى المختلطات الى تصانيفه وأما القياسات الشرطية وقضاياها أعلم ان الايجاب والسلب ليس يخص بالجماليات بل وفى الاتصال والانفصال فانه كما ان الدلالة على وجود اجمال ايجاد اجمال كذلك الدلالة على وجود الاتصال ايجاب فى المتصل والدلالة على وجوب الانفصال ايجاب فى المنفصل وكذلك السلب وكل سلب هو ابطال الايجاب

ورفعه وكذلك يجري فيها الحصر والاهمال وقد تكون القضايا كثيرة والمقدمة واحدة والاقتران من المتصلات أن يجعل مقدم احدهما تالى الآخر فيشتركان في التالى أو يشتركان في المقدم وذلك على قياس الاشكال المحلية والشرائط فيها واحدة والنتيجة شرطية يحصل من اجتماع المقدم والتالى اللذين هما كالطرفين والاقترانيات من المنفصلات فلا يكون في جزء تام بل يكون في جزء غير تام وهو جزء تالى او مقدم والاستثنائية مؤلفة من مقدمتين (٢٥) احدهما شرطية والاخرى وضع

أورفع لاحدى جزأها ويجوز أن تكون حملية وشرطية ويسمى المستثناة والمستثناة من قياس شرطية متصل أما أن يكون من المقدم فيجب أن يكون عين المقدم لينتج عين التالى وان كان من التالى فيجب أن يكون نقيضه لينتج نقيض المقدم واستثناء نقيض المقدم وعين التالى لا ينتج شيئاً واما اذا كانت الشرطية منفصلة فان كانت ذات جزئين فقط موجبتين فايهما استثنيت عينه أنتج نقيض الباقي وايهما استثنيت نقيضه أنتج عين الباقي وأما القياسات المركبة ماذا حلت الى أفرادها كان ما ينتج كل واحد منها شيئاً آخر الا أن نتائج بعضها مقدمات لبعض وكل نتيجة فانما استنتج عكسها وعكس نقيضها وجزءها وعكس جزأها ان كان لها عكس والمقدمات الصادقة تنتج نتيجة صادقة ولا ينعكس فقد ينتج المقدمات الكاذبة نتيجة صادقة

كان النبي متعبدا بشريعة ما فقد أبطلنا أنفسنا ان يكون نبي بعصى ربه أسلا وان كان نشأ في قوم دثرت شريعتهم فهو غير متعبد ولا ما مور بما لم ياته أمر الله تعالى به بعد فليس حاصيا لله تعالى في شيء يفعلها أو يتركها الا اننا ندرى ان الله عز وجل قد طهر انبياءه وصانهم من كل ما يعبون به لان العيب أذى وقد حرم الله عز وجل ان يؤذى رسوله قال تعالى *

ان الذين يؤذون الله ورسوله لعنهم الله في الدنيا والآخرة واعدهم عذابا مهينا * (قال ابو محمد) فيقين ندرى ان الله تعالى صان انبياءه عن ان يكونوا لبغية أو من أولاد بنى أو من بنايا بل بعثهم الله تعالى في حسب قومهم فاذلا شك في هذا فيقين ندرى ان الله تعالى عصمهم قبل النبوة من كل ما يؤذون به بعد النبوة فدخل في ذلك السرقة والعدوان والقسوة والزنا والباطل والبغى وأذى الناس في حريمهم وأموالهم وأنفسهم وكل ما يصاب به المرء ويتشكى منه ويؤذى بذكره وقد صح عن النبي صلى الله عليه وسلم في هذا ما حدثناه احمد بن محمد الطائى انا ابن فرج انا ابراهيم بن احمد فراس انا انا احمد بن محمد بن سالم النيسابورى انا اسحاق بن راهويه انا وهب بن جرير بن حازم انا انا محمد بن اسحاق حدثني محمد بن عبد الله بن قيس بن خزيمة عن الحسن بن محمد بن علي بن أبي طالب قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ما هممت بقبيح مما كان أهل الجاهلية يهيمون به الا مرتين من الدهر كانتاها يعصمى الله منها قلت لفتى كان موى من قریش باطلي مكة في أغنام لها ترعى أبصر لي غنمى حتى اسمر هذه الليلة بمكة كما يسمر الغنم قال نعم فلما خرجت فجلت ادنى دار من دور مكة سمعت غناء وصوت دفوف وزمير فقلت ما هذا قالوا فلان تزوج فلانة لرجل من قریش فلم يهت بذلك الغناء وبذلك الصوت حتى غلبتني عينى فما يقظنى الا مس الشمس فرجعت الى صاحبي فقال لي ما فعلت فاخبرته ثم قلت له ليلة اخرى مثل ذلك ففعل فخرجت فسمعت مثل ذلك فقيل لي مثل ما قيل لي فلم يوت بما سمعت حتى غلبتني عينى فما يقظنى الا مس الشمس فرجعت الى صاحبي فقال لي ما فعلت قلت ما فعلت شيئا فوالله ما هممت بعدها بسوء مما يعمل أهل الجاهلية حتى اكرمنى الله بنبوته

(قال ابو محمد) فصح انه عليه السلام لم يمض قط بكيرة ولا بصغيرة لا قبل النبوة ولا بعدها ولا م قط بمصيبة صغرت أو كبرت لا قبل النبوة ولا بعدها الا مرتين بالسمر حيث ربما كان بعض ما لم يكن نهى عنه بعدوهم حينئذ بالسمر ليس بها زنا ولكنه بما يحذروا اليه طبع البرية من استحسنان منظر حسن فقط وبالله تعالى التوفيق تم الكلام في الانبياء عليهم السلام (الكلام في الملائكة عليهم السلام)

(قال ابو محمد) قد ذكرنا قبل أمر هاروت وماروت ونزىدها هنا بيانا في ذلك وبالله تعالى التوفيق ان قوما نسبوا الى الله تعالى ما لم يات به قط اثر يجب ان يشتغل به وانما هو

(٤ - فصل - في الملل رابع)

والدوران فاخذ النتيجة وعكس احدى المقدمتين فينتج المقدمة الثانية أنه يمكن اذا كانت الحدود في المقدمات متما كسة متساوية وعكس القياس هو أن تأخذ مقابلة النتيجة بالصد أو النقيض وتضيف الى احدى المقدمتين فينتج مقابلة النتيجة الاخرى احتيالا في الجدل وقياس الخلف هو الذى فيه المطلوب من جهة تكذيب نقيضه فيكون بالحقيقة مركبا من قياس اقترانى وقياس استثنائى والمصادرة على المطلوب الاول هو ان يجعل

المطلوب نفسه مقدمة في قياس يراد فيه اتجاها وربما يكون في قياس واحد وربما بين في قياسات وحيث ما كان ابعدا كان من القبول أقرب والاستقراء هو حكم على كماله لوجود ذلك الحكم في جزئيات ذلك الكلي اما كلها وأما أكثرها وأما التمثيل هو الحكم على الشيء المعلن لوجود ذلك الحكم في شيء آخر غير معين أو أشياء على أن ذلك الحكم كلي على التمثيل فيكون محكوما عليه في المطلوب ومنقول منه (٢٦) الحكم وهو المثل ومعنى متشابه فيه هو الجامع وحكم الرأي مقدمة

محمودة كلية في أن كذا كائن أو غير كائن صواب أم خطأ الدليل قياس اضمارى حده الوسط شيء اذ وجد للآخر تبعه وجود شيء آخر للأصغر دائما كيف كان ذلك التبع والقياس الفراسى شبه بالدليل من وجه وبالتمثيل من وجه في مقدمات القياس من جهة ذواتها وشرائط البرهان المحسوسات هي أمور وقع التصديق بها للحس المجربات هي أمور أوقع التصديق بها للحس بشركة من القياس المقبولات آراء أوقع التصديق بها قول من يثق بصدقه فيما يقول اما لا مر سماوى يختص به أو لراى وفكر تميز به الوهيميات آراء أوجب اعتقادها قوة الوم التابعة للحس الزائعات آراء مشهورة محمودة أوجب التصديق بها شهادة الكل المظنونات آراء يقع التصديق بها لاطي الثبات بل يخطر امكان نقيضها بالبال ولكن الذهن يكون

كذب مفترى من انه تعالى أنزل الى الارض ملكين وهما هاروت وماروت وانهما عصيا الله تعالى وشربا الخمر وحكما بالزور وقتلا النفس وزنيا وعلما زانية اسم الله الاعظم فطارت به الى السماء فسخت كوكبا وهى الزهرة وانهما عذبا في غاريابا بل وانهما يلعنان الناس السحر وحجتهم على ما في هذا الباب خبر رويناه من طريق عمير بن سعيد وهو مجهول مرة يقال له النخعي ومره يقال له الحنفى ما نعلم له رواية الا هذه الكذبة وليس أيضا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ولكنه أوقفها عن علي بن ابي طالب رضى الله عنه وكذبة أخرى في أن حد الخمر ليس سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم وانما هو شيء فملوه وحاشا لهم رضى الله عنهم من هذا

(قال ابو محمد) ومن البرهان على بطلان هذا كله قول الله تعالى * الذي لا ياتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه تنزيل من حكيم حميد ما نزل الملائكة الا بالحق وما كانوا اذا منظرين * فقطع الله عز وجل ان الملائكة لا تنزل الا بالحق وليس شرب الخمر ولا الزنا ولا قتل النفس المحرمة ولا تعليم العواهر اسماء عز وجل التي يرتفع بها الى السماء ولا السحر من الحق بل كل ذلك من الباطل ونحن نشهد ان الملائكة ما نزلت قط بشيء من هذه الفواحش والباطل واذا لم تنزل به فقد بطل ان تفعله لانها لو فعلته في الارض لنزلت به وهذا باطل وشهد عز وجل انه لو انزل علينا الملائكة لما نظرنا فصيح انه لم ينزل قط ملك ظاهر الا للنبي بالوحي فقط وبالله تعالى التوفيق

(قال ابو محمد) وكذلك قوله تعالى * ولو جملناه ملكا لجملناه رجلا * فابطل عز وجل انه يمكن ظهور ملك الى الناس وقال تعالى * ولو انزلنا ملكا لقضى الامر ملام لا ينظرون فكذب الله عز وجل كل من قال ان ملكا نزل قط من السماء ظاهرا الا الى الانبياء بالحق من عند الله عز وجل فقط وقال عز وجل * وقال الذين لا يرجون لقاءنا لولا انزل علينا الملائكة أو نرى ربنا لقد استكبروا في أنفسهم وعتوا كبيرا يوم يرون الملائكة لا بشرى يومئذ للمجرمين . الآية فرفع الله تعالى الاشكال بهذا النص في هذه المسألة وقرن عز وجل نزول الملائكة في الدنيا برويته عز وجل فيها فصيح ضرورة ان نزولهم في الدنيا الى غير الانبياء ممنوع البتة لا يجوز وان من قال ذلك فقد قال حجة اعجزوا أى ممتنما وظهر بها كذب من ادعى ان ملكين نزل الى الناس فعلم السحر وقد استعظم الله عز وجل ذلك من رغبة من رغب نزول الملائكة الى الناس وسمى هذا الفعل استكبارا وعتوا وأخبر عز وجل أننا لا نرى الملائكة ابدا الى يوم القيامة فقط وانه لا بشرى يومئذ للمجرمين فاذا لاشك في هذا كله فقد علمنا ضرورة انه لا يخلو من أحد وجهين لاثالث لهما كما قدمنا قبل اما ان هاروت وماروت لم يكونا ملكين وان مافى قوله . وما انزل على الملكين . نفي لان

اليها اميل المتخيلات هي مقدمات ليست تقال ليصدق بها بل ليخيل شيئا على انه شيء آخر على سبيل الحاكاة الاولى ينزل هي قضايا تحدث في الانسان من جهة قوته العقلية من غير سبب أوجب التصديق بها البرهان قياس مؤلف من يقينيات لا تاج يقيني واليقينيات اما اوليات وما جمع منها واما تجرريات واما محسوسات وبرهان لمي هو الذى يطبقك على اجتماع طرفي النتيجة في الوجود وفي الذهن جميعا وبرهان اني هو الذى يطبقك على اجتماع طرفي النتيجة عند الذهن والتصديق به والمطالب هل مطاها وتعرف خال الشيء

في الوجود أو العدم مطلقا وهل يتبدأ وهو تعرف وجود الشيء في حال ما أو ليس ما يعرف التصور وهو ما بحسب الاسم أي المأثراد باسم كذا وهو يتقدم كل مطلب وأما بحسب الذات أي ما الشيء في وجوده وهو يعرف حقيقة الذات ويتقدمه المثل المطلق لم يعرف الملة بجواب هل وهو أما علة التصديق فقط وأما علة نفس الوجود وأي فهو بالقوة داخل في المثل المركب المقيد وإنما يطلب التمييز إما بالصفات الذاتية وأما بالخواص والأمور التي يلبس منها أمر (٢٧) البراهين ثلاثة موضوعات ومسائل ومقدمات

فالموضوعات يبرهن فيها والمسائل يبرهن عليها والمقدمات يبرهن بها ويجب أن تكون صادقة يقينية فائية وينتهي إلى مقدمات أولية مقولة على الكل كلية وقد تكون ضرورية الا على الأمور المتغيرة التي هي في الأكثر على حكم ما فتكون أكثرية وتكون عللا لوجود النتيجة فتكون مناسبة الحكم الذاتي يقال على وجهين أحدهما أن يكون المحمول مأخوذا في حد الموضوع والثاني أن يكون الموضوع مأخوذا في حد المحمول المقدمة الأولية على وجهين أحدهما أن التصديق بها حاصل في أول العقل والثاني من جهة أن الإيجاب والسلب لا يقال على ما هو أعم من الموضوع قولاً كلياً المناسب هو أن لا تكون المقدمات فيه من علم غريب الموضوعات هي التي توضع في العلوم فيبرهن على اعراضها الذاتية المسائل هي القضايا

ينزل على الملوك ويكون هاروت وماروت حينئذ بدلا من الشياطين كانه قال ولكن الشياطين هاروت وماروت ويكون هاروت وماروت قبيلتان من قبائل الجن كانتا يملكان الناس السحر وقدروا هذا القول عن خالد بن أبي عمران وغيره وروى عن الحسن البصري أنه كان يقرأ على الملوك بكسر اللام وكان يقول ان هاروت وماروت عاجان من أهل بابل الا ان الذي لاشك فيه على هذا القول انهما لم يكونا ملكين وقد اعترض بعض الجهابذ فقال لي ابلغ من رفق الشيطان ان يقول للذي يتعلم السحر لا تكفر فقلت له هذا الاعتراض يبطل من ثلاث جهات أحدها ان تقول لك وما المانع من ان يقول الشيطان ذلك اما سخرها وأما لما شاء الله فلا سبيل لك الى دليل مانع من هذا والثاني انه قد نص الله عز وجل على ان الشيطان قال اني اخاف الله فقال تعالى . واذ زين لهم الشيطان أعمالهم وقال لا غالب لكم اليوم من الناس واني جار لكم الى قوله تعالى . اني اخاف الله والله شديد العقاب . وقال تعالى . كذبل الشيطان اذ قال للانسان اكفر فلما كفر قال اني بريء منك اني اخلف الله رب العالمين . فقد أمر الشيطان الانسان بالكفر ثم تبرأ منه وأخبره انه يخلف الله وغر الكفار ثم تبرأ منهم وقال اني اخاف الله فاي فرق بين ان يقول الشيطان للانسان اكفر ويبره ثم يتبرأ منه ويقول اني اخاف الله وبين ان يملمه السحر ويقول له لا تكفر والثالث ان معلم السحر بنص الآية قد قال للذي يتعلم منه لا تكفر فسواء كان ملكا أو شيطانا قد علمه على قولك ما لا يحل وقال له لا تكفر فلم تنكر هذا من الشيطان ولا تنكره بزعمك من الملك وأنت تنسب اليه انه يعلم السحر الذي عندك ضلال وكفر وأما ان يكون هاروت وماروت ملكين نزلا بشرية حق يعلم ما على انبياء فعلمهم الدين وقال لهم لا تكفروا نهيا عن الكفر بحق واخبرهم انهم فتنة يضل الله تعالى بهما وما أتيا به من كفر به ويهدي بهما من آمن به قال تعالى عن موسى انه قال له * ان هي الافتنتك تضل بها من تشاء وتهدي من تشاء . وكما قال تعالى . ألم أحسب الناس ان يتركوا ان يقولوا آمنا وهم لا يفتنون . ثم نسخ ذلك الذي أنزل على الملوك فصار كفرا بعد ان كان ايمانا كما نسخ تعالى شرائع التوراة والانجيل فتبادت الجن على تعليم ذلك المنسوخ وبالجملة فافى الآية من نص ولا دليل على ان الملوك علما السحر وما هو اقبح من الآية بالكذب والافتك بل وفيها بيان انه لم يكن سحرا بقوله تعالى . ولكن الشياطين كفروا يعلمون الناس السحر وما أنزل على الملوك يبابل ولا يجوز ان يحمل المطوف والمطوف عليه شيئا واحدا ليرهان من نص واجماع اوضرورة والافلا اصلا وايضا فان بابل هي الكوفة وهي بلد معروف بقرها محدودة معلومة ليس فيها غار فيه ملك فصيح انه خرافة موضوعة اذ لو كان ذلك لما خفي مكانها على أهل الكوفة فبطل التعلق بهاروت وماروت والحمد لله رب العالمين

الخاصة يعلم علم المشكوك فيها المطلوب برهانا والبرهان يعطى حكم اليقين الدائم وليس في شيء من الفاسدات عقد دائم فلا برهان عليها ولا برهان أيضا على الحد بأنه لا بد حينئذ من عقد وسط مساو للطرفين لان الحد والمحدود متساويان وذلك الاوسط لا يخلو اما أن يكون حدا آخر ورسميا وخاصة فاما الحد الآخر فان السؤال في اكتسابه ثابت فان اكتسب بحد ثالث فالامر ذاهب الى غير نهاية وان اكتسب بالحد الاول فذلك دور وان اكتسب بوجه آخر غير

البرهان فلم لا يكتسبه به هذا الحد وعلى أنه لا يجوز أن يكون لشيء واحد حدان تامان على ما يوضح به وإن كانت الوساطة غير حد فكيف صار مابليس محد أعرف وجودا للمحدود من الامر الذاتي المقوم له وهو الحد وأيضا فإن الحد لا يكتسب بالقسمة فإن القسمة تضع أقساما ولا تحمل من الأقسام شيئا بينه الآن يوضع وضعا من غير أن يكون للقسمة فيه مدخل وأما استثناء تقيض قسم لبقى (٢٨) القسم الداخل في الحد فهو الحد فهو ابانة الشيء بما هو مثله أو أخفى منه فانك اذا قلت

لكن ليس الانسان غير ناطق فهو اذا ناطق لم يكن أحدث في الاستثناء شيئا أعرف من النتيجة وأيضا فإن الحد لا يكتسب من حد الضد فليس لكل محدود ضد ولا أيضا حد أحد الضدين أولى بذلك من حد الضد الآخر والاستقراء لا يفيد علما كليا فكيف يفيد الحد لكن الحد يقتضي بالتركيب وذلك بان تعمد الى الأشخاص التي لا تنقسم وتنظر من أي جنس هي من العشرة فتأخذ جميع الحملات المقومة لها التي في ذلك الجنس وتجمع العدة منها بعد ان تعرف أيها الاول وأيها الثاني فاذا جمعتها هذه الحملات ووجدنا منها شيئا مساويا للمحدود من وجهين أحدهما المساواة في الحمل والثاني المساواة في المعنى وهو أن يكون دالا على كمال حقيقة ذاته لا يشذ منه شيء فان كثيرا مما يتميز بالذات يكون قد أدخل

(قال أبو محمد) وقد ادعى قوم ان ابليس كان ملكا فصى وحاشا لله من هذا لان الله تعالى قد كذب هذا القول بقوله تعالى . الا ابليس كان من الجن . وبقوله . افتخذونه وذريته اولياء من دوني . ولا ذرية للملائكة وبقوله تعالى . انه يراكم وهو قبيله من حيث لا ترونهم . وبأخباره انه خلق ابليس من نار السموم وصح عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال خلقت الملائكة من نور والنور غير النار بلا شك فصح ان الجن غير الملائكة والملائكة عليهم خيار مكرمون بنص القرآن والجن والانس فيهما مذموم ومحمود فان قال قائل ان الله عز وجل ذكر انهم قالوا . اتجمل فيهما من يفسد فيهما ويسفك الدماء ونحن نسبح بحمدك ونقدس لك . وهذا تزكية لانفسهم وقد قال تعالى . ولا تزكوا انفسكم . قلنا وبالله تعالى التوفيق مدح المرء نفسه ينقسم قسمين احدهما ما قصد به المرء افتخارا بنبياوات تقاصا لغيره فهذه هي التزكية وهو مذموم جدا والاخر ما خرج مخرج الاخبار بالحق كقول رسول الله صلى الله عليه وسلم انا سيد ولد آدم ولا غر وفضلت على الانبياء وكقول يوسف عليه السلام اجعلني على خزائن الارض اني حفيظ عليم . ولا يسمي هذا تزكية ومن هذا الباب قول الملائكة ههنا برهان هذا انه لو كان قولهم مذموما لانكره الله عز وجل عليهم فاذا لم ينكره الله تعالى فهو صدق ومن هذا الباب قولنا نحن المسلمون ونحن خير أمة أخرجت للناس وكقول الحواريين نحن انصار الله فكل هذا اذا قصد به الحضي على الخير لا الفخر فهو خير فان قال قائل ان الله تعالى قال لهم . اني أعلم ما لا تعلمون قلنا نعم وما شك الملائكة قط أن الله تعالى يعلم ما لا يعلمون وليس هذا انكارا واما الجن فقد قلنا انهم متعبدون بملة الاسلام وقد صح عن النبي صلى الله عليه وسلم ان الروث والعظام طعام اخواننا من الجن وهذا بخلاف حكمنا فقد يخصهم الله عز وجل باوامر خلاف اوامرنا كالنساء شرائع ليست للرجال من الحيض وقطع الصلاة وغير ذلك وكما لقريش الامامة وليست لغيرهم وكل ذلك دين الاسلام وبالله تعالى التوفيق وحسبنا الله ونعم الوكيل

(هل يكون مؤمنا من اعتقد الاسلام دون استدلال)

(ام لا يكون مؤمنا مسلما الامن استدلال)

(قال أبو محمد) ذهب محمد بن جرير الطبري والاشعرية كلها حاشا السمناني الى انه لا يكون مسلما الامن استدلال والافليس مسلما وقال الطبري من بلغ الاحتلام او الاشار من الرجال والنساء او بلغ المحيض من النساء ولم يعرف الله عز وجل بجميع اسمائه وصفاته من طريق الاستدلال فهو كافر حلال الدم والمال وقال انه اذا بلغ الفلام او الجارية سبع سنين وجب تعليمها وتدريبها على الاستدلال على ذلك وقالت الاشعرية لا يلزمهما الاستدلال على ذلك الا بعد البلوغ

قال

بعض الاجناس أو ببعض الفصول فيكون مساويا في الحمل ولا يكون مساويا في المعنى وبالعكس ولا يلتفت في الحد الى أن يكون وجزا بل ينبغي أن يضع الجنس القريب باسمه أو بجده ثم يأتي بجميع الفصول الذاتية وانك اذا تركت بعض الفصول فقد تركت بعض الذات والحد عنوان الذات ويبان له فيجب أن يقوم في النفس صورة معقولة مساوية للصورة الموجودة بتأها فحينئذ يمرض ان يتميز أيضا بالمحدود ولاحد بالحقيقة لما لا وجود له وبما

ذلك بشرح الاسم فالحد اذا قول دال على الماهية والقسمه معينة في الحد خصوصاً اذا كانت الذاتيات ولا يجوز تعريف الشيء بما هو أخفى منه ولا بما هو مثله في الجلاء والخفاء ولا بما لا يعرف الشيء إلا به في الاجناس العشرة الجوهر هو كل ما وجود ذاته ليس في موضوع أى في محل قريب قد قام بنفسه دونه في الفعل ولا بتوقيه الكم هو الذى يقبل لذاته المساواة واللامساواة والتجزىء وهو اما أن يكون متصلاً اذ يوجد (٢٩) لأجزائه بالقوة حدمشترك يتلاقى عنده ويتحد به كالنقطة

للخط واما أن يكون منفصلاً لا يوجد لأجزائه ذلك لا بالقوة ولا بالفعل والمتصل قد يكون اذا وضع وقد يكون عديم الوضع وذو الوضع هو الذى يوجد لأجزائه اتصال وثبات وامكان أن يشار الى كل واحد منها أنه أين هو من الآخر فن ذلك ما يقبل القسمه في جهة واحدة وهو الخط ومنه ما يقبل في جهتين متقاطعتين على قوائم وهو السطح ومنه ما يقبل في ثلاث جهات قائم بعضها على بعض وهو الجسم والمكان أيضاً ذو وضع بانه السطح الباطن من الحاوي وأما الزمان فهو مقدار للحركة الا انه ليس له وضع اذ لا توجد أجزاؤه مما وان كانت أجزاؤه متصلة اذ ماضية ومستقبله يتحدان بطرف الان وأما العدد فهو بالحقيقة الكم المنفصل ومن المقولات العشر الاضافة وهو المعنى الذى وجوده

(قال أبو محمد) وقال سائر اهل الاسلام كل من اعتقد بقلبه اعتقاد الايشك فيه وقال بلسانه لا اله الا الله وان محمداً رسول الله وان كل ما جاء به حق وبرى من كل دين سوى دين محمد صلى الله عليه وسلم فانه مسلم مؤمن ليس عليه غير ذلك (قال أبو محمد) فاحتجت الطائفة الاولى بان قالت قد اتفق الجميع على ان التقليد مذموم ومالم يكن يعرف باستدلال فانما هو تقليد لا واسطة بينهما وذكروا قول الله عز وجل انا وحدها آباءنا على امة وانا على آثارهم مقتدون . وقال تعالى قل اولو جئناكم باهدى مما وجدتم عليه آباءكم وقال تعالى . أو لو كان آباؤهم لا يعقلون شيئاً ولا يتدبرون . وقال تعالى وقالوا ربنا انا اطعنا سادتنا وكرهنا فاضلونا السبيلا . وقالوا فذم الله تعالى اتباع الاءاء والرؤساء قالوا وييقين ندرى انه لا يعلم أحد أى الامر ين اهدى ولاهل يعلم الاءاء شيئاً ولا يعلمون الا بالدليل وقالوا كل مالم يكن يصح بدليل فهو دعوى ولا فرق بين الصادق والكاذب بنفس قولهما لكن بالدليل قال الله عز وجل . قل هاتوا برهانكم ان كنتم صادقين قالوا فن لا برهان له فليس صادقاً في قوله وقالوا مالم يكن علماً فهو شك وظن والعلم هو اعتقاد الشيء على ما هو به عن ضرورة او استدلال قالوا والديانات لا يعرف صحة الصحيح منها من بطلان الباطل منها بالحواس اصلاً فصح انه لا يعلم ذلك الا من طريق الاستدلال فاذا لم يكن الاستدلال فليس المرء عالماً بما لم يستدل عليه واذا لم يكن طامناً فهو شك وضايق وذكروا قول رسول الله صلى الله عليه وسلم في مسألة الملك في القبر ما تقول في هذا الرجل فاما المؤمن أو المؤمن فانه يقول هو محمد رسول الله قال وأما المنافق أو المرتاب فانه يقول لا ادري سمعت الناس يقولون شيئاً فقلت قالوا وقد ذكر الله عز وجل الاستدلال على الربوبية والنبوة في غير موضع من كتابه وأمر به واوجب العلم به والعلم لا يكون الا عن دليل كما قلنا (قال أبو محمد) هذا كما هو هو به قد تفصيلناه لهم غاية التفصى وكل هذا لاحجة لهم في شيء منه على ما بين بحول الله وقوته ان شاء الله تعالى لا اله الا هو بعد ان تقول قولاً تصححه المشاهدة ان جمهور هذه الفرقة ايمد من كل من ينتسب الى البحث والاستدلال عن المعرفة بصحة الدلائل فاعجبوا لهذا وشهدوا على انفسهم انهم كانوا كافرين (قال أبو محمد) اما قولهم قد اجمع الجميع على ان التقليد مذموم وان مالا يعرف باستدلال فانما هو اخذ تقليد اذ لا واسطة بينهما فلنهم شغبوا في هذا الامكان وولبوا فتركوا التقسيم الصحيح ونعم ان التقليد لا يحل البتة وانما التقليد اخذ المرء قول من دون رسول الله صلى الله عليه وسلم ممن لم يامرنا الله عز وجل باتباعه قط ولا باخذ قوله بل حرم علينا ذلك ونهاهنا عنه وأما اخذ المرء قول رسول الله صلى الله عليه وسلم الذى افترض علينا طاعته والزمننا باتباعه وتصديقه وحذرنا عن مخالفة امره وتوعدنا على ذلك اشد الوعيد فليس تقليداً بل هو ايمان

بالقياس الى شيء آخر وليس له وجود غيره مثل الابوة بالقياس الى البنوة لا كالأب فان له وجوداً يخصه كالانسانية واما الكيف فهو كل هيئة قارة في جسم لا يوجب اعتبار وجوده فيه نسبة للجسم الى خارج ولا نسبة واقعة في أجزائه ولا بالجملة يكون به ذا جزء مثل البياض والسواد وهو اما أن يكون مختصاً بالكم من جهة ما هو كم كالترتيب للسطح والاستقامة بالخط والفردية بالعدد واما أن لا يكون مختصاً به غير المختص به اما ان يكون محسوساً بفعل عنه الحواس ويوجد بانفعال

المتزجات فالراسخ منه مثل صفرة الذهب وحلاوة الصل يسمى كيفيات انفعاليات وسريع الزوال منه وان كان كيفية بالحقيقة فلا يسمى كيفية بل انفعالات لسرعة استبدالها مثل حمرة الخجل وصفرة الوجل ومنه ما لا يكون محسوسا فلما ان يكون استعدادات انما يتصور في النفس بالقياس الى كالات فان كان استعداد المقاومة واباء الانفعال سمي قوة طبيعية كالمصاحبة والصلابة وان (٣٠) كان استعداد السرعة الاذعان والانفعال سمي لا قوة طبيعية مثل الممرارية واللين

واما ان يكون في أنفسها كالات لا يتصور انها استعدادات لكالات أخرى وتكون مع ذلك غير محسوسة بذاتها فما كان منها ثابتا يسمى ملكة مثل العلم والصحة وما كان سريع الزوال سمي حالا مثل غضب الحليم ومرض المصحاح وفرق بين المصححة والمصحاح فان المصحاح قد لا يكون صحيحا والمرض قد يكون صحيحا ومن جملة العشرة الاين وهو كون الجوهر في مكانه الذي يكون فيه ككون زيد في السوق ومتى وهو كون الجوهر في الزمان الذي يكون فيه مثل كون هذا الامر أمس والوضع وهو كون الجسم بحيث يكون لاجزائه بعضها الى بعض نسبة في الانحراف والموازاة الجهات وأجزاء المكان ان كان في مكان مثل القيام والقعود وهو في المعنى غير الوضع المذكور في باب الكم والمالك ولست أحصله ويشبه ان يكون كون الجوهر في جوهر يشبهه

وتصديق واتباع للحق وطاعة لله عز وجل واداء للمفترض فوه هؤلاء القوم بان اطلقوا على الحق الذي هو اتباع الحق اسم التقليد الذي هو باطل وبرهان ما ذكرنا ان امره لو اتبع احد ادون رسول الله صلى الله عليه وسلم في قول قاله لان فلانا قاله فقط واعتقد انه لو لم يقل ذلك الفلان ذلك القول لم يقل به هو أيضا فان فاعل هذا القول مقلد مخطي خاص لله تعالى ولرسوله ظالم آثم سواء كان قد وافق قوله ذلك الحق الذي قاله الله ورسوله او خالفه وانما فسق لانه اتبع من لم يؤمر باتباعه وفعل غير ما أمره الله عز وجل ان يفعله ولو ان امره ان اتبع قول الله عز وجل وقول رسول الله صلى الله عليه وسلم لكان مطيعا محسنا ماجورا غير مقلد وسواء وافق الحق أو ورم فاختطا وانما ذكرنا هذا لتبين ان الذي أمرنا به وافترض علينا هو اتباع ما جاء به رسول الله صلى الله عليه وسلم فقط وان الذي حرم علينا هو اتباع من دونه او اختراع قول لم يأذن به الله تعالى فقط وقد صح أن التقليد باطل لايحل فن الباطل المتنع ان يكون الحق باطلا وما والمحسن مسيئا من وجه واحد مما فاذ ذلك كذلك فمتنع من امر الله تعالى باتباعه ليس مقلدا ولا فاعله تقليدا وانما المقلد من اتبع من لم يأمره الله تعالى باتباعه فسقط بموهمهم بدم التقليد وصح انهم وضموه في غير موضعه ووقعوا اسم التقليد على ما ليس تقليدا وبالله تعالى التوفيق وأما احتجاجهم بدم الله تعالى اتباع الاباء والكبراء فهو مما قلنا انما سواء بسوء لان اتباع الاباء والكبراء وكل من دوز رسول الله صلى الله عليه وسلم فهو من التقليد المحرم المذموم فاعله فقط قال الله عز وجل * اتبعوا ما ازل اليكم من ربكم ولا تتبعوا من دونه أولياء * فهذا نص ما قلنا والله الحمد

وقال ابو محمد * وأما احتجاجهم انه لا يعرف أي الامرين اهتدى ولا هل يعلم الاباء شيئا أم لا الا بالدلائل وان كل ما لم يصح به دليل فهو دعوى ولا فرق بين الصادق والكاذب بنفس قولهما وذكرم قول الله تعالى * قل هاتوا برهانكم ان كنتم صادقين * فان هذا ينقسم قسمين فمن كان من الناس تنازعه نفسه الى البرهان ولا تستقر نفسه الى تصديق ما جاء به رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى يسمع الدلائل فهذا فرض عليه طلب الدلائل لانه ان مات شاكا او جاحدا قبل أن يسمع من البرهان ما يثلج صدره فقد مات كافرا وهو مغلد في النار وهو بمنزلة من لم يؤمن بمن شاهد رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى رأى المعجزات فهذا أيضا لومات مات كافرا بلا خلاف من أحد من أهل الاسلام وانما اوجبنا على من هذه صفته طلب البرهان لان فرضا عليه طلب ما فيه نجاته من الكفر قال الله عز وجل * قوا انفسكم واهليكم نارا وقودها الناس والحجارة * فقد افترض الله عز وجل على كل احد ان يبقى نفسه النار فهو لا قسم وم الاقل من الناس والقسم الثاني من استقرت نفسه الى تصديق ما جاء به رسول الله صلى الله عليه وسلم وسكن قلبه الى الايمان ولم تنازعه نفسه الى طلب

وتصديق والفعل وهو نسبة الجوهر الى أمر موجود في غيره وبنتقل بانتقاله مثل التلبس والتسلح والفعل وهو نسبة الجوهر الى حالة فيه بهذه الصفة غير قار الذات بل لا يزال يتجدد وينصرم كالسرخين والتعريد والانفعال وهو نسبة الجوهر الى حالة فيه بهذه الصفة مثل التقطع والتسخن والعلل أربعة يقال علة للفاعل ومبدأ الحركة مثل التجار للكرسي ويقال علة للمادة وما يحتاج ان يكون حتى يكون ماهية الشيء مثل الخشب ويقال علة للصورة في كل شيء فانه ما لم يقترن الصورة بالمادة لم يتكون ويقال علة للغاية

والشيء الذي نحوه ولا جل الشيء مثل الكن للبلت وكل واحدة من هذه اما قرينة واما بعيدة واما بالقرينة واما بالعمل واما بالذات واما بالعرض واما خاصة واما عامة والعلل الاربع قد تقع حدودا وسطى والبراهين لاتناج قضايا محمولاتها اعراض ذاتية واما الة الفاعلية والقابلية فلا يجب من وضعهما وضع المعلول واتناجه ما لم يقتزن بذلك ما يدل على ضرورتهما علة بالفعل في تفسير الفاظ يحتاج اليها المنطقي الظن الحق هو رأى في شيء انه كفاه ويمكن (٣١) أن لا يكون كذا العلم اعتقادا بان

الشيء كذا وانه لا يكون كذا بواسطة توجهه والشيء كذلك في ذاته وقد يقال علم لتصور الماهية بتجديد العقل اعتقاد بان الشيء كذا وانه لا يمكن ان لا يكون كذا طبعا بلا واسطة كاعتقاد المبادئ الاول للبراهين وقد يقال عقل لتصور الماهية بذاته بلا تحديدها كتصور المبادئ الاول للحد والذهن قوة للنفس معدة نحو اكتساب العلم والذكاء قوة استعداد للحدس والحدس حركة النفس الى اصابة الحد الاوسط اذا وضع المطلوب أو اصابة الحد الاكبر اذا أصيب الاوسط وبالجملة سرعة انتقال من معلوم الى مجهول والحس انما يدرك الجزئيات الشخصية والذكر والخيال يحفظان ما يؤديه الحس على شخصيته أما الخيال فيحفظ الصورة وأما الذكر فيحفظ المعنى الماخوذ واذا تكرر الحس كان ذكرا واذا تكرر الذكر

دليل توفيقا من الله عز وجل له ونيسيرا لما خلق له من الخير والحسن فهو لا يحتاجون الى برهان ولا الى تكليف استدلال وهو لا هم جمهور الناس من العامة والنساء والتجار والصناع والاكرو والعباد وأصحاب الحديث الايمه الذين يذمون الكلام والجدل والمرآة في الدين (قال ابو محمد) م الذين قال لهم الله فيهم * ولكن حبب اليكم الايمان وزينه في قلوبكم وكره اليكم الكفر والفسوق والعصيان اولئك هم الراشدون فضلا من الله ونعمة والله عليم حكيم * وقال تعالى * فمن يرد الله ان يهديه يشرح صدره للإسلام ومن يرد ان يضله يجعل صدره ضيقا حرجا كأنما يصعد في السماء *

(قال ابو محمد) قد سمى الله عز وجل راشدين القوم الذين زين الايمان في قلوبهم وحببه اليهم وكره اليهم الكفر والمعاصي فضلا منه ونعمة وهذا هو خلق الله تعالى الايمان في قلوبهم ابتداء وعلى سنتهم ولم يذكر الله تعالى في ذلك استدلالا أصلا والله تعالى التوفيق وليس هؤلاء مقلدين لا بائتهم ولا لكبرائهم لان هؤلاء هم الذين بالسنتهم محققون في قلوبهم ان اباؤهم ورؤسائهم لو كفروا لما كفروا ومبل كانوا يستجلون قتل اباؤهم ورؤسائهم والبرأة منهم ويحسون من انفسهم النفار العظيم عن كل ماسموا منه ما يخالف الشريعة ويرون ان حرقتهم بالدار أخف عليهم من مخالفة الاسلام وهذا امر قد عرفناه من انفسنا حساسا وشاهدا في ذواتنا يقينا فلقد بقينا سنين كثيرة ولا نعرف الاستدلال ولا وجوهه ونحن والله الحمد في غاية اليقين بدين الاسلام وكل ما جاء به محمد صلى الله عليه وسلم نجد انفسنا في غاية السكون اليه وفي غاية النفار عن كل ما يهتري فيه بشك ولقد كانت تخطر في قلوبنا خطرات سوء في خلال ذلك ينبذها الشيطان فنكاد لشدة نفارنا عنها ان نسمع خفقا في قلوبنا استبشاحا لها كما اخبر رسول الله صلى الله عليه وسلم اذ سئل عن ذلك فقالوا له ان أحدنا ليحدث نفسه بالشيء ما انه يقدم فتضرب عنقه احب اليه ان يتكلم به فاخبر رسول الله صلى الله عليه وسلم بان ذلك محض الايمان واخبر انه من وسوسة الشيطان وأمر صلى الله عليه وسلم في ذلك بما امر به من التوذ والقراءة والتفل عن اليسار ثم تاملنا طرق الاستدلال واحكمناها والله تعالى الحمد فما زادنا يقينا على ما كنا بل عرفنا اننا كنا ميسرين للحق وصرنا كمن عرف وقد آتينا بان الفيل موجودا سماعا ولم يره ثم رآه فلم يزد ديقينا بصحة آيته اصلا لكن ارانا صحيح الاستدلال رفض بعض الاراء الفاسدة التي نشانا عليها فقط كالقول في الدين بالقياس وعلمنا اننا كنا مقتدين بالخطا في ذلك والله تعالى الحمد وان المخالفين لنا ليعرفون من انفسهم ما ذكرنا الا انهم يلزمهم ان يشهدوا على انفسهم بالكفر قبل استدلالهم ولا بدفصح بما قلنا ان كل من محض اعتقاد الحق بقلبه وقاله بلسانه فهم مؤمنون محققون وليسوا مقلدين اصلا وانما كانوا مقلدين لو انهم قالوا واعتقدوا اننا انما نتبع في الدين آباءنا وكبراءنا فقط ولو ان

كان تجربة والفكر حركة ذهن الانسان نحو المبادئ ليصير منها الى المطالب والصناعة ملكة نفسانية تصدر عنها أفعال ارادية بغير رؤية والحكمة خروج نفس الانسان الى كاله الممكن في جزوى العلم والعمل اما في جانب العلم فان يكون متصورا للوجودات كاهي ومصداقا للتقضايا كاهي وأما في جانب العمل فان يكون قد حصل له الخلق الذي يسمى المدالة والملكة الفاضلة والفكر العقلي ينال السكيات مجردة والحس والخيال والذكر ينال الجزئيات

فالحس يعرض على الخيال امورا مختلطة والخيال على العقل ثم العقل يفعل التمييز ولكل واحد من هذه المعاني معونة في صوابها في قسمة الصور والتصديق في الالهيات يجب ان نحصر المسائل التي تختص بهذا العلم في عشر مسائل الاولى منها في موضوع هذا العلم وجملة ما ينظر فيه والتنبيه على الوجود ان لكل علم موضوعا ينظر فيه فيبحث عن احواله وموضوع العلم الالهى الوجود المطلق (٣٢) ولواحقه التي له لذاته ومبادئه وينتهى في التفصيل الى حيث يبتدى منه سائر العلوم وفيه بيان مبادئها

ابناء وكبراء فتركوا دين محمد صلى الله عليه وسلم وتركناه فلو قالوا هذا واعتقدوه لكانوا مقلدين كفارا غير مؤمنين لانهم انما اتبعوا آباءهم وكبراءم الذين نهوا عن اتباعهم ولم يتبعوا النبي صلى الله عليه وسلم الذين امروا باتباعه وبالله تعالى التوفيق وانما كلف الله تعالى الاتيان بالبرهان ان كانوا صادقين يعنى الكفار المخالفين لما جاء به محمد صلى الله عليه وسلم هذا نص لآية ولم يكلف قط المسلمين الاتيان بالبراهين والاسقط اتباعهم حتى ياتوا بالبرهان والفرق بين الامرين واضح وهو ان كل من خالف النبي صلى الله عليه وسلم فلا برهان له اصلا فكلف المجيء بالبرهان تبكيئا وتمجيذا ان كانوا صادقين وليسوا صادقين بالبرهان لهم واما من اتبع ما جاء به رسول الله صلى الله عليه وسلم فقد اتبع الحق الذي قامت البراهين بصحته ودان بالصدق الذي قامت الحجة البالغة بوجوبه فسواء علم هو بذلك البرهان او لم يعلم حسبه انه على الحق الذي صح بالبرهان ولا برهان على ما سواه فهو حق والحمد لله رب العالمين واما قولهم ما لم يكن علما فهو شك وظن والملم هو اعتقاد الشيء على ما هو به عن ضرورة او استدلال قالوا والديانات لا تصرف سمحتها الا بالاستدلال فان لم يستدل المرء فليس علما واذا لم يكن عالما فهو جاهل شاك او ظان واذا كان لا يعلم الدين فهو كافر (قال ابو محمد) فهذا ليس كما قالوا لانهم قضوا قضية باطلة فاسدة بنوا عليها هذا الاستدلال وهي اقحامهم في حد العلم قولهم عن ضرورة او استدلال فهذه زيادة فاسدة لا نوافقهم عليها ولا جاء بصحتها قرآن ولا سنة ولا اجماع ولا لغة ولا طبيعة ولا قول صاحب وحد العلم على الحقيقة انه اعتقاد الشيء على ما هو به فقط وكل من اعتقد شيئا على ما هو به ولم يتخالجه شك فيه فهو عالم به وسواء كان عن ضرورة حس او عن بديهية عقل أو عن برهان استدلال أو عن تيسير الله عز وجل له وخلق له لذلك المعتقد في قلبه ولا مزيد ولا يجوز البتة ان يكون محقق في اعتقاد شيء كما هو ذلك الشيء وهو غير عالم به وهذا تناقض وفساد وتعارض والله تعالى التوفيق وأما قولهم في حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم في مسألة الملك فلا حجة لهم فيه بل هو حجة عليهم كما هو لمجرده لان رسول الله صلى الله عليه وسلم انما قال فيه فاما المؤمن أو الموقن فيقول هو رسول الله ولم يقل عليه الصلاة والسلام فاما المستدل فحسبنا فوز المؤمن الموقن الموقن كيف كان ايمانه وبقينه وقال عليه الصلاة والسلام واما المنافق أو المرتاب ولم يقل غير المستدل فيقول سمعت الناس يقولون شيئا فقلت انعم هذا قولنا لان المنافق والمرتاب ليسا مؤمنين ولا مؤمنين وهذا صفة منة مقلد للناس لا محقق فظهر ان هذا الخبر حجة عليهم كافية والله تعالى التوفيق وأما قولهم ان الله عز وجل قد ذكر الاستدلال في غير موضع من كتابه وامر به وواجب العلم به والعلم لا يكون الا عن استدلال فهذه ايضا زيادة اقحموها وهي قولهم وامر به فهذا لا يجدونه ابدا ولكن الله تعالى ذكر

العلوم وفيه بيان مبادئها وجملة ما ينظر فيه هذا العلم هو أقسام الوجود وهو الواحد والكثير ولو احقها والملة والمعلول والقديم والحادث والتام والناقص والفعل والقوة وتحقيق المقولات الشرعية يشبه أن يكون انقسام الوجود الى المقولات انقسامها بالفصول وانقسامه الى الوحدة والكثرة وأخواتها انقسامها بالاعراض الوجودية يشمل الكل شمولاً بالتشكيك لا بالتواطىء ولهذا لا يصح أن يكون جنسا فانه في بعضها أولى وأول وفي بعضها لا أولى ولا أول وهو أشهر من يحد أو يرسم ولا يمكن أن يشرح بغير الاسم لانه مبده وأول لكل شيء فلا شرح له بل صورته تقوم في النفس بلا توسط شيء وينقسم نوعا من القسمة الى واجب بذاته ويمكن بذاته والواجب بذاته ما اذا اعتبر ذاته لم يجب وجوده والممكن بذاته ما اذا اعتبر ذاته فقط وجب وجوده واذا

فرض غير موجود لم يلزم منه محال ثم اذا عرض على القسمين عرضا حليا الواحد والكثير كان الواحد أولى بالواجب والكثير أولى بالجائز وكذلك الملة والمعلول والقديم والحادث والتام والناقص والفعل والقوة ومفناء والعقر كان أحسن الاسماء أولى بالواجب بذاته وان لم يطرق اليه الكثرة بوجه فلم يطرق اليه التقسيم بل يتوجه الى المنن بذاته فانه قسم الى جوهر وعرض وقد عرفناهما برسميهما واما نسبة أحدهما الى الآخر فهو ان الجوهر محل مستقن في

قوامه عن الحال فيه والعرض حال فيه غير مستغن في قوامه عنه فكل ذات لم يكن في موضوع ولا في قوامه به فهو جوهر وكل ذات قوامه في موضوع فهو عرض وقد يكون الشيء في المحل ويكون مع ذلك جوهر لا في الموضوع اذا كان المحل القريب الذي هو فيه متقوما به ليس متقوما بذاته ثم مقوما له ونسميه صورة وهو الفرق بينهما وبين العرض وكل جوهر ليس في موضوع فلا يخلو اما ان لا يكون في محل أصلا (٣٣) أو يكون في محل لا يستغنى في القوام عنه ذلك المحل فان كان في محل

بهذه الصفة فانا نسميه صورة مادية وان لم يكن في محل أصلا فاما أن يكون محلا بنفسه لا تركيب فيه أو لا يكون فان كان محلا بنفسه فانا نسميه الهيولى المطلقة وان لم يكن فاما أن يكون مركبا مثل أجسامنا المركبة من مادة وصورة جسمية وان لا يكون وما ليس بمركب فلا يخلو إما أن يكون له تعلق ما بالأجسام أو لم يكن له تعلق فله تعلق نسميه نفسا وما ليس له تعلق فنسميه عقلا وأما أقسام العرض فقد ذكرناها وحصرها بالقسمة الضرورية متعذرة (المسألة لثانية) في تحقيق الجوهر الجسماني وما يتركب منه وأن المادة الجسمانية لا تمرى عن الصورة وأن الصورة متقدمة على المادة في مرتبة الوجود اعلم ان الجسم الموجود ليس جسما بان فيه ابعادا ثلاثة بالفضل فانه ليس يجب أن يكون في كل جسم فقط أو

الاستدلال وحض عليه ونحن لا ننكر الاستدلال بل هو فعل حسن مندوب اليه محض عليه كل من اطافه لانه تزود من الخير وهو فرض على كل من لم تسكن نفسه الى التصديق نموذ بالله عز وجل من البلا وانما ننكر كونه فرضا على كل احد لا يصح اسلام احد دونه هذا هو الباطل المحض وأما قولهم ان الله تعالى أوجب العلم به فتم وأما قولهم والعلم لا يكون الا عن استدلال فهذا هي الدعوى الكاذبة التي أبطلناها آفا واول بطلانها انها دعوى بلا برهان وبالله تعالى العزيز الحكيم تناید

(قال أبو محمد) هذا كما شنعوا به قد نقضناه والحمد لله رب العالمين فسقط قولهم اذتمرى من البرهان وكان دعوى منهم مفتراة لم يات بها نص قط ولا اجماع وبالله التوفيق

(قال أبو محمد) ونحن الآن ذاكرون بكون الله وتوفيقه وتأييده البراهين على بطلان قولهم ولا حول ولا قوة الا بالله العلى العظيم

(قال أبو محمد) يقال لمن قال لا يكون مسلما الا من استدل (١) أخبرنا متى يجب عليه فرض الاستدلال اقبل البلوغ ام بعده ؟ ولا يد من أحد الامرين فاما الطبرى فانه أجاب بان ذلك واجب قبل البلوغ

(قال أبو محمد) وهذا خطأ لان من لم يبلغ ليس مكلفا ولا مخاطبا وقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم رفع القلم عن ثلاثة فذكر الصغير حتى يحتلم فبطل جواب الطبرى رحمه الله وأما الاشعرية فانهم اتوا بما عدا الفم وتشمع منها جلود أهل الاسلام وتضطك منها المسامع ويتقطع ما بين قائلها وما بين الله عز وجل وهي انهم قالوا لا يلزم طلب الادلة الا بعد البلوغ ولم يقنعوا بهذه الجملة حتى كفونا المؤنة وصرحوا بما كنا نريد أن نلزمهم فقالوا غير مساترين لا يصح اسلام احد حتى يكون بعد بلوغه شاككا غير مصدق

(قال أبو محمد) ما سمعنا قط في الكفر والانسلاخ من الاسلام باشنع من قول هؤلاء

(١) ذهب جمهور الأئمة ومنهم الشيخ الاشعرى الى أن أول ما يجب قبل كل شيء على من بلغ النظر والاستدلال واعمال الفكرة فيما يوصله الى العلم بمعبوده من البراهين القاطعة والادلة الساطعة واتفق كذلك جمهورهم ومحققوا أهل السنة خلافا لبعض أهل الظاهر على أنه لا يصح الاكتفاء بالتقليد في العقائد وحاصل ما ذكرناه في المنلد ثلاثة اقوال الاول انه مؤمن غير حاص بترك النظر الثانى انه مؤمن حاص ان ترك النظر مع القدرة الثالث انه كافر هذا هو المشهور من مذهب الاشعرية ومن وافقهم وما نسب اليهم ابن حزم من قولهم لا يصح اسلام احد حتى يكون بعد بلوغه شاككا غير مصدق هو لازم مذهبهم اه لمصححه

(٥ - فصل - في الملل رابع) خطوط بالفعل وانت تعلم ان الكرة لا قطع فيها بالفعل والنقط والخطوط فطوع بل الجسم انما هو جسم لانه بحيث يصلح أن يمرض فيه ابعاد ثلاثة كل واحد منهما قائم على الآخر ولا يمكن أن يكون فوق ثلاثة فالذي يمرض فيه أولا هو الطول والقائم عليه العرض والقائم عليهما في الحد المشترك هو العمق وهذا المعنى منه صورة الجسمية وأما الأبعاد المحدودة التي تقع فيه فليست صورة له بل هي من باب الكم

وهي لواحق لامقدمات ولا يجب أن يثبت شيء منها له بل مع كل تشكيل يتجدد عليه يطل كل بعد متجدد كان فيه وربما اتفق في بعض الاجسام أن تكون لازمة لا لتفارق ملازمة أشكالها وكما أن الشكل لاحق فكذلك ما يتجدد بالشكل وكما أن الشكل لا يدخل في تحديد جسميته كذلك الابداد المتجددة فالصورة الجسمية موضوعة لصناعة العظيمين أو داخلة فيها والابداد المتجددة (٣٤) موضوعة لصناعة المتعالمين أو داخلة فيها ثم الصورة الجسمية طبيعية وراء

الانصاف وهي بعينها قابلة للانفصال ومن المعلوم أن قابل الاتصال والانفصال أمر وراء الانفصال فالانفصال لا يبقى بطريان أحدما والاتصال لا يبقى بعد طريان الانفصال وظاهر أن هاهنا جوهرًا غير الصورة الجسمية هي الهوى التي يمرض لها الانفصال والاتصال مأً وهي تقارن الصورة الجسمية فهي التي تقبل الاتحاد بالصورة الجسمية فتصير جسمًا واحدًا بما يقومها وذلك هو الهوى والمادة ولا يجوز أن تفارق الصورة الجسمية وتقوم موجودة بالفعل والدليل عليه من وجهين أحدهما أن الله قد رزقناها مجردة لا وضع لها ولا حيز ولا أنها تقبل الانقسام فإن هذه كلها صورة ثم قدرنا أن الصورة صادقتها فاما أن يكون صادقتها دفعة أعني المقدار المحصل بحل فيها دفعة لا على تدرج أو تحرك اليها المقدار والاتصال على تدرج فإن

(١) صرحوا بأن الواجب على الاعيان معرفة الدليل الاجمالي وعلى الكفاية معرفة الدليل التفصيلي

حل فيها دفعة فني اتصال المقدار بها يكون قد صادفها حيث ان ضاف اليها فيكون لا محالة صادفها وهو الحيز الذي هو فيه فيكون ذلك الجوهر متحيزًا وقد فرض غير متحيز البتة وهذا خلف ولا يجوز أن يكون التحيز قد حصل له دفعة واحدة مع قبول المقدار لأن المقدار بواقبه في حيز مخصوص وان حل فيها المقدار والاتصال على انبساط وتدرج وكل ما من شأنه أن ينسبط فله جهات وكل ماله جهات فهو ذو وضع

وقد فرض غير ذي وضع البتة وهذا خلف فتعين أن المسألة لن تتعزى عن الصورة فقط وإن الفصل بينهما فصل بالعقل والدليل الثاني أنا لو قدرنا للمادة وجوداً خاصاً متقوماً غير ذي كم ولا جزء باعتبار نفسه ثم يمرض عليه الكم فيكون ماهو متقوم بانه لا جزء ١- ولا كم يمرض أن يطل عنه ما يتقوم به بالفعل لورود عارض عليه فيكون حينئذ للمادة صورة عارضة بها تكون واحدة بالقوة والفعل وصورة أخرى بها (٣٥) تكون غير واحدة بالفعل فيكون

بين الامرين شيء مشترك هو القابل للامرين من شأنه أن يصير مرة ليس في قوته أن ينقسم ومرة في قوته أن ينقسم ويفرض الآن هذا الجوهر قد صار بالفعل شيئين ثم صار شيئاً واحداً بأن خلعا صورة الانثنية فلا يخلو اما ان اتحدا وكل واحد منهما موجود فهما اثنان لا واحد وان اتحدا وأحدهما معدوم والاخر موجود فالمعدوم كيف يتحد بالموجود وان عدما جميعا بالاتحاد وحدث شيء واحد ثالث فهما غير متحدين بل فاسدين وبينهما وبين الثالث مادة مشتركة وكلامنا في نفس المادة لا في شيء ذي مادة فالمادة الجسمية لا توجد مفارقة للصورة وانها اذا تقوم بالفعل بالصورة ولا يجوز أن يقال ان الصورة بنفسها موجودة بالقوة وانما تصير بالفعل بالمادة لان جوهر الصورة هو الفعل وما بالقوة محله والصورة وان كانت

قبل الاستدلال فان قالوا بل لا يحجزه الا حتى يوقن انه قد وقع على دليل لا يمكن الاعتراض فيه تكلفوا ما ليس في وسع الكرم وما لا يبلغه الا قليل من الناس في طويل من الدهر وكثير من البحث ولقد درى الله تعالى انهم اصغار من العلم بذلك يعني اهل هذه المقالة الملعونة الخبيثة

(قال أبو محمد) ومن البرهان الموضح لبطان هذه المقالة الخبيثة انه لا يشك أحد ممن يدري شيئاً من السير من المسلمين واليهود والنصارى والمجوس والمنازية والديونية في ان رسول الله صلى الله عليه وسلم مذهب لم يزل يدعو الناس الى الجاه الغفير الى الايمان بالله تعالى وبما أنى به ويقاقل من اهل الارض من يقاقله عن عند ويستحل سفك دمائهم وسبي نسائهم واولادهم وأخذ أموالهم متقرباً الى الله تعالى بذلك وأخذ الجزية واصغاره ويقبل من آمن به ويحرم ماله ودمه وأهله وولده ويحكم له بحكم الاسلام وفيهم المرأة البدوية والراعي والراعية والغلام الصحرأوى والوحشى والزنجى والمسيبي والزنجية المجلوبة والرومية والرومية والاغتر (١) الجاهل والضعيف في فهمه فاما منهم أحد ولا من غيرهم قال عليه السلام اني لا قبل اسلامك ولا يصح لك دين الا حتى تستدل على صحة ما ادعوك اليه

(قال أبو محمد) لسنا نقول انه لم يبلغنا انه عليه السلام قال ذلك لاحد بل تقطع نحن وجميع اهل الارض قطعاً كقطعنا على ما شهدناه انه عليه السلام لم يقل قط هذا لاحد ولا رد اسلام أحد حتى يستدل ثم جرى على هذه الطريقة جميع الصحابة رضى الله عنهم والهم عن آخرهم ولا يختلف احد في هذا الامر ثم جميع اهل الارض الى يومنا هذا ومن المحال المتع عند اهل الاسلام ان يكون عليه السلام يفتل ان بين للناس ما لا يصح لاحد الاسلام الا به ثم يتفق على اغفال ذلك أو تعتمد عدم ذكره جميع اهل الاسلام وبيئته لم هؤلاء الاشقياء ومن ظن انه وقع من الدين على ما لا يقع عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم فهو كافر بلا خلاف فصح ان هذه المقالة خلاف للاجماع وخلاف لله تعالى ولرسوله صلى الله عليه وسلم وجميع اهل الاسلام قاطبة فان قالوا فان كانت حاجة الناس الى الآيات المعجزات والى احتجاج الله عز وجل عليهم بالقرآن واعجازه به وبدعاء اليهود الى تمنى الموت ودعاء النصارى الى المباشلة وشق القمر قلنا والله تعالى التوفيق ان الناس قسمان قسم لم تسكن قلوبهم الى الاسلام ولا دخلها التصديق فطلبوا منه عليه السلام البراهين فارام المعجزات فانقسموا قسمين طائفة آمنّت وطائفة عندت وجاهرت فكفرت واهل هذه الصفة اليوم هم الذين يلزمهم طلب الاستدلال فرضا ولا بد كما قلنا وقسم آخر وفقهم الله تعالى لتصديقه عليه السلام وخلق

(١) الاغتر يفسر بالاحق والجاهل والساقط

لا تفارق الميولى فليست تقوم بالميولى بل بالملكة المفيدة لها الميولى وكيف يتصور أن تقوم الصورة بالميولى وقد أثبت أنها علتها والعلة لا تتقوم بالمعلول وفرق بين الذي يقوم به الشيء وبين الذي لا يفارقه فان المعلول لا يفارق العلة وليس علة لها فما يقوم الصورة أمر مابين لها مفيد وما يقوم الميولى أمر ملاق لها وهي الصورة فاول الموجودات في استحقاق الوجود الجوهر المفارق الغير الجسم الذي يعطي صورة الجسم وصورة كل موجود ثم الصورة ثم الجسم ثم

الهيولى وهي وان كانت سببا للجسم فانها ليست بسبب يعطى الوجود بل بسبب يقبل الوجود بانه محل لنيل الوجود وللجسم وجودها وزيادة وجود الصورة فيه التي هي اكمل منها ثم العرض أولى بالوجود فان أولى الاشياء بالوجود هو الجوهر ثم الاعراض وفي الاعراض ترتيب في الوجود أيضا * المسئلة الثالثة في أقسام العلل وأحوالها وفي القوة والفعل واثبات الكيفيات في الكمية (٣٦) وان الكيفيات اعراض لا جواهر وقد بينا في المنطق ان العلل أربع

فتحقيق وجودها ها هنا ان تقول المبدأ والعلة يقال لكل ما يكون قد استمر له وجوده في نفسه ثم حصل منه وجود شيء آخر يقوم به ثم لا يخلو ذلك اما أن يكون كالجزء لما هو معلول له وهذا على وجهين اما أن يكون جزءا ليس يجب عن حصوله بالفعل ان يكون ماهو معلول له موجودا بالفعل وهذا هو العنصر ومثاله الخشب للسريير فانك تتوهم الخشب موجودا ولا يلزم من وجوده وحده أن يحصل السريير بالفعل بل بالمعلول موجود فيه بالقوة واما أن يكون جزءا يجب عن حصوله بالفعل وجود المعلول له بالفعل وهذا هو الصورة ومثاله الشكل والتأليف للسريير وان لم يكن كالجزء لما هو معلول له فاما أن يكون مباينا أو ملائيا لذات المعلول والملاقى فاما أن يمت به المعلول واما أن يمت بالمعلول وهذان هما في حكم الصورة والهيولى

عز وجل في نفوسهم الايمان كما قال تعالى * بل الله يمن عليكم ان هذا كم لايمان ان كنتم صادقين * فبؤلا آمنوا به عليه السلام بلا تكليف (قال ابو محمد) ويلزم أهل هذه المقالة ان جميع أهل الارض كفار لا الاقل وقد قال بعضهم انهم مستدلون

(قال ابو محمد) وهذه مجاهرة هو يدري انه فيها كاذب وكل من سمعه يدري انه فيها كاذب لان اكثر العامة من حاضرة وبادية لا يدري مامعنى الاستدلال فكيف ان يستعمله (قال ابو محمد) ويلزم من قال بهذه المقالة ان لا يأكل من اللحم الا ما ذبحه هو أو من يدري انه مستدل وان لا يطأ الا زوجة يدري انها مستدلة ويلزم ان يشهد على نفسه بالكفر ضرورة قبل استدلاله ومدة استدلاله وأن يفارق امرأته التي تزوج في تلك المدة وان لا يرث اخاه ولا اباه ولا امه الا ان يكونوا مستدلين وان يعمل عمل الخوارج الذين يقتلون غيلة وعمل المغيرية المنصورة في ذبح كل من امكنهم وقتله وان يستحلوا اموال اهل الارض بل لا يحل لهم الكف عن شيء من هذا كله لان جهاد الكفار فرض وهذا كله ان التزموا طرد اصولهم وكفروا انفسهم وان لم يقولوا بذلك تناقض وصح ان كل من اعتقد الاسلام بقلبه ونطق به لسانه فهو مؤمن عند الله عز وجل ومن اهل الجنة سواء كان ذلك عن قبول او نشأة او عن استدلال وبالله تعالى التوفيق وأيضا فنقول لهم هل استدل من مخالفيكم في اقوالكم التي تدعون بها أحدا لم يستدل قط احد غيركم فلا بد من اقرارهم بان مخالفيهم أيضا قد استدلوا وهم عندكم مخطئون كمن لم يستدل وأنتم عندهم أيضا مخطئون فان قالوا ان الأدلة أمثنا من أن نكون مخطئين قلنا لهم وهذا انفسه هو قول خصومكم فانهم يدعون ان ادلتهم على صواب قولهم وخطأ قولكم ولا فرق ما زالوا على هذه الدعوى منذ كانوا الى يومنا هذا فما نراكم حصلتم من استدلالكم الاعلى ما حصل عليه من لم يستدل سواء بسواء ولا فرق فان قالوا لنا فلي قولكم هذا يبطل الاستدلال جملة ويبطل الدليل كافة قلنا معاذ الله من هذا لكن اريد انك انه قد يستدل من يخطيء وقد يستدل من يصيب بتوفيق الله تعالى فقط وقد لا يستدل من يخطيء وقد لا يستدل من يصيب بتوفيق الله تعالى وكل ميسر لما خلق له والبرهان والدلائل الصحاح غير المموهة فمن وافق الحق الذي قامت عنده غيره البراهين الصحاح بصحته فهو مصيب بحق مؤمن استدل اولم يستدل ومن يسر للبسط الذي قام البرهان عند غيره يبطلانه فهو مبطل مخطيء أو كافر سواء استدل أو لم يستدل وهذا هو الذي قام البرهان بصحته والحمد لله رب العالمين وبالله تعالى التوفيق

﴿ الكلام في الوعد والوعيد ﴾

(قال ابو محمد) اختلف الناس في الوعد والوعيد فذهبت كل طائفة لقول منهم من قال

ان وان كان مباينا فاما أن يكون الذي منه الوجود وليس الوجود لأجله وهو الفاعل وان لما أن لا يكون منه الوجود بل لأجله الوجود وهو الغاية والغاية تتأخر في حصول الموجود وتتقدم سائر العلل في الشيئية والغاية بما هو شيء فانها تتقدم وهي علة الملل في انها علل وبما هي موجودة في الاعيان قد تتأخر واذا لم تكن العلة هي بعينها الغاية كان الفاعل متأخرا في الشيئية عن الغاية ويشبه أن يكون الحاصل عند التمييز هو

ان الفاعل الاول والمحرك الاول في كل شيء هو الغاية وان كانت العلة الفاعلية هي الغاية بعينها استغنى عن تحريك الغاية فكان نفس ما هو فاعل نفس ما هو محرك من غير توسط وأما سائر العلل فان الفاعل والقابل قد يتقدمان المعلول بالزمان وأما الصورة فلا تتقدم بالزمان البتة بل بالرتبة والشرف لان القابل أبداً مستفيد والفاعل مفيد وقد تكون العلة علة للشيء بالذات وقد تكون بالعرض وقد تكون علة قريبة (٣٧) وقد تكون علة بعيدة وقد تكون

علة لوجود الشيء فقط
وقد تكون علة لوجوده
ولد وأم ووجوده فانه انما
احتاج الى الفاعل لوجوده
وفي حال وجوده لاعدمه
السابق وفي حال عدمه
فيكون لوجوده انما يكون
موجد للموجود والموجود
هو الذي يوصف بانه
موجد وكا أنه في حال
ما هو موجود يوصف
بانه موجد كذلك الحال
في كل حال فكل موجد
محتاج الى موجد مقيم
لوجوده لولاء لعدم وأما
القوة والفعل القوة تقال
لبداً التغير في آخر من
حيث انه آخر وهو اما
في المنفصل وهي القوة
الانفعالية وأما في الفاعل
وهي القوة الفعلية وقوة
المنفصل قد تكون محدودة
نحو شيء واحد كقوة
الماء على قبول الشكل دون
قوة الحفظ وفي الشمع
قوة عليهما جميعاً وفي
المدبولى قوة الجميع ولكن
بتوسط شيء دون شيء
وقوة الفاعل قد تكون
محدودة نحو شيء واحد

ان صاحب الكبيرة ليس مؤمناً ولا كافراً ولكنه فاسق (١) وان كل من مات مصرطاً على كبيرة من الكبائر فلم يمت مسلماً واذا لم يمت مسلماً فهو مخلص في النار ابداً وان من مات ولا كبيرة له او تاب عن كبائره قبل موته فانه مؤمن من أهل الجنة لا يدخل النار اصلاً ومنهم من قال بان كل ذنب صغير او كبير فهو مخرج عن الايمان والاسلام فان مات عليه فهو غير مسلم وغير المسلم مخلص في النار وهذه مقالات الخوارج والمعتزلة الا ان ابن بكر ابن اخ عبد الواحد ابن زيد قال في طلحة والزبير رضي الله عنهما انهما كافران من أهل الجنة لانهما من أهل بدر وقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله تعالى قال لأهل بدر اعملوا ما شئتم فقد غفرت لكم قال فاعل بدر ان كفر وافغفور لهم لانهم بخلاف غيرهم وقال بعض المرجئة (٢) لا ينصر مع الاسلام سيئة كما لا ينفع مع الكفر حسنة قالوا فكل مسلم ولو بلغ على معصية فهو من أهل الجنة لا يرى ناراً وانما النار للكفار وكلتا هاتين الطائفتين تقران احداً لا يدخل النار ثم يخرج عنها بل من دخل النار فهو مخلص فيها أبداً ومن كان من أهل الجنة فهو لا يدخل النار

(١) هي أول كلمة اختلف فيها وأصل بن عطاء رأس المعتزلة مع شيخه الحسن البصري واعتزل مجلسه وتبعه على ذلك سائر المعتزلة اذ وضوا صاحب الكبيرة في منزلة بين المنزلتين فقالوا انه لا مؤمن ولا كافر بل فاسق وأئمة المسلمين لا يثبتون له منزلة بين المؤمنين والكافرين بل يقولون انه مؤمن ولكنه فاسق أما الخوارج فيقولون انه كافر فاسق (٢) المرجئة فرقة من كبار الفرق الاسلامية لقبوا بهذا اللقب لانهم يؤخرون العمل عن الايمان من أوجه اى أخره استناداً على قوله تعالى (وأخرون مرجون لامر الله اما يعذبهم واما يتوب عليهم) ولانهم يقولون لا يضر مع الايمان معصية كما لا ينفع مع الكفر طاعة فهم يعطون الرجاء على التأويل الاخير لانه يهزأ من المرجية وليتوضح مذهب الارحام يجب النظر في الخلاف الواقع بين الوعيدية وغيرهم فاهل السنة لا يأخذون بدلالة العام كالمعتزلة في مثل قوله تعالى (ومن يمس الله ورسوله ويتمدد حدوده يدخله ناراً خالداً فيها) وفي مثل قوله (ومن يقتل مؤمناً متعمداً فجزاؤه جهنم خالداً فيها) بل يحملون الخلود مشروطاً بالكفر ويأخذون بدلالة الخاص في مثل قوله تعالى اعدت للكافرين وقوله ان الله لا يغفر أن يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء ويحملون ترتب الجزاء فيما دون الشرك مشروطاً بعدم التوبة أو الدفء لقوله تعالى الا من تاب وقوله ويعفو عن كثير والوعيدية يخالفون في هذا أما المرجئة فيقولون ان عدم تخلف الوعيد شرطه الكفر ومع الايمان ترجأ العقوبة وان لم يتب صاحب المعصية وقالوا على الله بآيات الوعيد الكفار دون بعض الفسقة أو على بها التخويف دون التحقيق اه لمصححه

كقوة النار على الاحراق فقط وقد يكون على أشياء كثيرة كقوة المختارين وقد يكون في الشيء قوة على شيء ولكن بتوسط شيء دون شيء والقوة الفعلية المحدودة اذا لاقت القوة المنفصلة حصل منها الفعل ضرورة وليس كذلك في غيرها مما يستوى فيه الاضداد وهذه القوة ليست هي القوة التي يتأهل بها الفعل فان هذه تبقى موجودة عند ما يفعل والثانية انما تكون موجودة مع عدم الفعل وكل جسم صدر عنه فعل ليس بالعرض ولا بالقسر فانه يفعل بقوة ما فيه

ما الذي بالارادة والاختيار فظاهر وأما الذي ليس بالاختيار فلا يخلو أما أن يصدر عن ذاته بما هو ذاته أو عن قوة
 اني ذاته أو عن شيء ميان فان صدر عن ذاته بما هو جسم فيجب أن يشاركه سائر الاجسام واذا تميز عنها بصور
 ذلك الفعل عنه فلمن في ذاته زائد على الجسمية وان صدر عن شيء ميان فلا يخلو أما أن يكون جسما أو غير جسم
 فان كان جسما فالفعل منه بقسر لا محالة (٣٨) وقد فرض بلا قسر هذا خلف وان لم يكن جسما فتأثر الجسم عن

ذلك المفارق اما أن يكون
 بكونه جسما أو لقوة فيه
 ولا يجوز أن يكون بكونه
 جسما فتعين أن يكون
 لقوة فيه هي مبدأ صدور
 ذلك الفعل عنه وذلك
 هو الذي نسميه القوة
 الطبيعية وهي التي يصدر
 عنها الافاعيل الجسمانية
 من التحيزات الى امكانها
 والتشكيلات الطبيعية
 واذا خليت وطبائها لم
 يجوز أن يحدث منها زوايا
 مختلفة بل لازوية فيجب
 أن تكون كرة واذا صح
 وجود الكرة صح وجود
 الدائرة * المسئلة الرابعة
 في المتقدم والمتأخر والقديم
 والحادث واثبات المسألة
 لكل متكون التقدم قد
 يقال بالطبع وهو أن
 يوجد الشيء وليس
 الآخر بموجود ولا
 يوجد الآخر الا وهو
 موجود كالواحد والاثني
 ويقال في الزمان كتقدم
 الاب على الابن ويقال
 في المرتبة وهو الاقرب
 الى المبدأ الذي عين كالتقدم
 في الصف الاول أن يكون

وقال أهل السنة والحسين النجار وأصحابه وبشر ابن غياث المريسى وأبو بكر بن عبد
 الرحمن ابن كيسان الاصم البصري وغيلان ابن مروان العمشقي القندري ومحمد بن شبيب
 ويونس بن عمران وأبو العباس الناشي والاشعري وأصحابه ومحمد بن كرام واصحابه ان
 الكفار مخلدون في النار وان المؤمنين كلهم في الجنة وان كانوا اصحاب كبار مآثم وامصرين
 عليها وانهم طائفتان طائفة يدخلون النار ثم يخرجون منها أي من النار الى الجنة. وطائفة لا
 تدخل النار الا ان كل من ذكرنا قالوا الله عز وجل ان يعذب من شاء من المؤمنين اصحاب
 الكبائر بالنار ثم يدخلهم الجنة وله أن يفر لهم ويدخلهم الجنة بدون أن يعذبهم. ثم اختلفوا
 فقالت طائفة منهم وهو محمد بن شبيب ويونس والناشي ان عذب الله تعالى واحدا من
 اصحاب الكبائر عذب جميعهم ولا بد ثم ادلهم الجنة . وان عفر لواحد منهم غفر لجميعهم
 ولا بد. وقالت طائفة بل يعذب من يشاء ويفر لمن يشاء وان كانت ذنوبهم كثيرة مستوية
 وقد يفر لمن هو اعظم جرما ويعذب من هو اقل جرما. وقال ابن عباس وابن عمر رضي
 الله عنهم يفر لمن يشاء من اصحاب الكبائر ويعذب من يشاء منهم الا القاتل عمد افانه مخلد
 في النار ابدا وقالت طائفة منهم من لقي الله عز وجل مسلما نائبا من كل كبيرة او لم يكن
 عمل كبيرة قط فسيئاته كلها مغفورة وهو من أهل الجنة لا يدخل النار ولو بلغت سيئاته
 ما شاء الله ان تبلغ ومن لقي الله عز وجل وله كبيرة لم يتب منها فاكتر فالحكم في ذلك الموازنة
 فن رجحت حسناته على كبائره وسيئاته فان كبائره كلها تسقط وهو من أهل
 الجنة لا يدخل النار وان استوت حسناته مع كبائره وسيئاته فهو لا من أهل الاعراف ولهم
 وقفة ولا يدخلون النار ثم يدخلون الجنة ومن رجحت كبائره وسيئاته بحسناته فهو لا
 مجازون بقدر ما رجح لهم من الذنوب فن لفعة واحدة الى بقاء خمسين الف سنة في النار
 ثم يخرجون منها الى الجنة بشفاعه رسول الله صلى الله عليه وسلم وبرحمة الله تعالى وكل من
 ذكرنا يجازون في الجنة بعد بما فضل لهم من الحسنات واما من لم يفضل له حسنة من أهل
 الاعراف فمن دونهم وكل من خرج النار بالشفاعة وبرحمة الله تعالى فهم كلهم سواء في
 الجنة عن رجحت له حسنة فصاعدا

وقال ابو محمد * فاما من قال صاحب الكبيرة يدخل وصاحب الذنب كذلك فان حجبتهم
 قول الله عز وجل * ألا إن أولياء الله لا خوف عليهم ولا هم يحزنون وقوله تعالى * من جاء
 بالحسنة فله خير منها وم من فزع يومئذ آمنون ومن جاء بالسيئة فكبت وجوههم في النار *
 وقوله تعالى * والذين كسبوا السيئات جزاء سيئة بمثلها وترهقهم ذلة ما لهم من الله من عاصم
 كانوا اغشيت وجوههم قطعا من الليل مظلما اولئك اصحاب النارم فيها خالدون وقوله
 تعالى * ومن يعص الله ورسوله ويتم حنوده يدخله نار اخلا فيها وبقوله تعالى * ومن

أقرب الى الامام ويقال في الكمال والنرف كتقدم العالم على الجاهل ويقال يقتل
 بالدية لان العملية استحقاقا لوجود قبل الملول وما بما ذاتان ليس يلزم فيهما خاصية التقدم والتأخر ولا خاصية
 المعنى ولكن بما هما متضايفان وعلة ومعلول وان أحدهما لم يستفد الوجود من الآخر والآخر استفاد الوجود منه
 فلا محالة كان المفيد متقدما والمستفيد متأخرا بالذات واذا رفضت العلة ارتفع المعلول لا محالة وليس اذا ارتفع المعلول

ارتفع بارتفاعه العلة بل ان صح فقد كانت العلة ارتفعت أولا لانه اخرى حتى ارتفع الملول واعلم ان الشيء كما يكون محدثا بحسب الزمان كذلك قد يكون محدثا بحسب الذات فان الشيء اذا كان له في ذاته أن لا يجب له وجوده بل هو باعتبار ذاته ممكن الوجود مستحق المدم لولا علمته والذي بالذات يجب وجوده قبل الذي من غير الذات فيكون لكل معلول في ذاته أولا انه ليس ثم عن العلة وثانيا انه ليس فيكون كل (٣٩) معلول محدثا أي مستفيد الوجود من

غيره وان كان مثلا في جميع الزمان موجودا مستفيدا لذلك الوجود عن موجد فهو محدث لانه وجوده من بعد لا وجوده بعدي بالذات وليس حدوثه انما هو في أن من الزمان فقط بل هو محدث في الدهر كله ولا يمكن أن يكون حادث بعد ما لم يكن في زمان الا وقد تقدمت المادة فانه قبل وجوده ممكن الوجود وامكان الوجود اما أن يكون معنى معدوما أو معنى موجودا ومحال أن يكون معدوما فان المعدوم قبل والمعدوم مع واحد وهو قد سبقه الامكان والقبل المعدوم موجود مع وجوده فهو اذا معنى موجود وكل معنى موجود فاما قائم لا في موضوع أو قام في موضوع وكل ما هو قائم لا في موضوع فله وجود خاص لا يجب أن يكون به مضافا وامكان الوجود انما هو ما هو بالاضافة الى ما هو امكان وجوده فهو اذا معنى

يقتل مؤمنا متممدا فجزاؤه جهنم خالدا فيها وغضب الله عليه ولعنه واعده عذابا عظيما * وقوله * ولا يزنون ومن يفعل ذلك يلق انا ما يضاعف له العذاب يوم القيمة ويخلد فيها مآثنا الامن تاب وآمن * وقوله تعالى * ان الذين ياكلون اموال اليتامى ظلما انما ياكلون في بطونهم نارا وسيصلون سعيرا * وقوله تعالى * ان الذين يرمون المحصنات الفافلات المؤمنات لعنوا في الدنيا والآخرة * الآية * وقوله تعالى * ومن يؤمذ دبره الا متحرفا لقتال او متجيزا الى فئة فقد باء بغضب من الله وماواه جهنم وبئس المصير * وقوله * انما جزاء الذين يحاربون الله ورسوله ويسعون في الارض فسادا ان يقتلوا او يصلبوا * الى قوله تعالى * ولم في الآخرة عذاب عظيم * وقوله تعالى * الذين ياكلون الربا * الآية وذكروا احاديث صحت عن النبي صلى الله عليه وسلم في وعيد شارب الخمر وقاتل المرأة ومن قتل نفسه بسم اوحديد او تردى من جبل فانه يفعل ذلك به في جهنم خالدا ومن قتل نفسه حرم الله عليه الجنة واوجب له النار وذكروا ان الكبيرة تزيل اسم الايمان فبعضهم قال الى شرك وبعضهم قال الى كفر نعمة وبعضهم قال الى نفاق وبعضهم قال الى فسق قالوا فاذا ليس مؤمنا فلا يدخل الجنة لانه لا يدخل الجنة الا المؤمنون هذا كل ما احتجوا به ما نعلم لهم حجة اصلا غير ما ذكرنا وأما من خص القاتل بالتحديد فانهم احتجوا بقوله تعالى * ومن يقتل مؤمنا متعمدا فاقطعوا ما من قطع باسقاط الوعيد عن كل مسلم فاحتجوا بقول الله تعالى * لا يصلاها الا الاشقي الذي كذب وتولى * قالوا وهذه الآية مثبتة ان كل من تعدد الله عز وجل على قتل اوزنا اوريا او غير ذلك فانما هم الكفار خاصة لا غيرهم واحتجوا بقول رسول الله صلى الله عليه وسلم من قال لا اله الا الله مخلصا من قلبه دخل الجنة وان سرق وان شرب الخمر علي رغم انف أبي ذر وقول الله عز وجل * ان رحمة الله قريب من المحسنين * قالوا ومن قال لا اله الا الله محمد رسول الله فقد احسن فهو محسن فرحمه الله قريب منه ومن رحمه الله فلا يذب وقالوا كما ان الكفر محبط لكل حسنة فان الايمان يكفر كل سيئة والرحمة

والنفواولى بالله عز وجل (قال أبو محمد) هذا كل ما احتجوا به ما نعلم لهم حجة غير هذا اصلا او يدخل فيها ذكرنا ولا يخرج عنه وبالله تعالى التوفيق واما من قال ان الله تعالى يغفر لمن يشاء ويعذب من يشاء وقد يذب من هو اقل ذنوبا ممن يغفر له فانهم احتجوا بقول الله عز وجل * ان الله لا يغفر ان يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء * وبمعوم قوله تعالى * يغفر لمن يشاء ويعذب من يشاء * ويقول رسول الله صلى الله عليه وسلم خمس صلوات كتبهن الله على العبد من جاء بهن لم ينقص من حدودهن شيئا كان له عند الله عهد ان يدخله الجنة ومن لم يأت بهن لم يكن له عند الله عهد ان شاء عذبه وان شاء غفر له وجعلوا الآيتين اللتين ذكرنا

في موضوع وعارض لموضوع ونحن نسميه قوة الوجود ويسمى حامل قوة الوجود الذي فيه قوة وجود الشيء موضوعا وهيولى ومادة وغير ذلك فاذا كل حادث فقد تقدمته المادة كما تقدمه الزمان * المسئلة الخامسة في الكللى والواحد ولواحقهما قال المعنى الكللى بما هو طبيعة ومعنى كالانسان بما هو انسان شيء وبما هو واحداً واكثر خاص أو عام شيء بل هذه المعاني عوارض تلزمه لا من حيث هو انسان بل من حيث هو فى الذهن أو فى الخارج

واذا قد عرفت ذلك فقد يقال كلى للانسانية بلا شرط وهو بهذا الاعتبار موجود بالفعل في اشياء وهو المحمول على كل واحد لا على انه واحد بالذات ولا على انه كثير وقد يقال كلى للانسانية بشرط انها مقولة على كثيرين وهو بهذا الاعتبار ليس موجودا بالفعل في الاشياء فين ظاهر ان الانسان الذي اكتشفته الاعراض المشخصة لم يكتشفه اعراض شخص آخر حتى يكون ذلك (٤٠) بعينه في شخص زيد وعمرو فلا كلى عام في الوجود بل الكلى العام

بالفعل انما هو في العقل وهي الصورة التي في العقل كنقش واحد ينطبق عليه صورة وصورة ثم الواحد يقال لما هو غير منقسم من الجهة التي قيل انه واحد ومنه ما لا ينقسم في الجنس ومنه ما لا ينقسم في النوع ومنه ما لا ينقسم بالعرض العام كالغراب والقيصر في السواد ومنه ما لا ينقسم بالمناسبة كنسبة العقل الى النفس ومنه ما لا ينقسم في العدد ومنه ما لا ينقسم في الحد والواحد بالعدد اما ان يكون فيه كثرة بالفعل فيكون واحدا بالتركيب والاجتماع واما ان لا يكون ولكن فيه كثرة بالقوة فيكون واحداً بالاتصال وان لم يكن فيه ذلك فهو الواحد بالعدد على الاطلاق وهو العدد الذي بازاء الواحد كما ذكرنا والكثير بالاضافة هو الذي يترتب بازائه القليل فاقل العددان واما لواحق الواحد فالمشابهة هو اتحاد في الكيفية

قاضيتين على جميع الآيات التي تملقت بها سائر الطوائف وقالوا الله الامر كله لامعقب لحكمه فهو يفعل ما يشاء ما نه لم لهم حجة غير ما ذكرنا (قال ابو محمد) واما من قال بمثل هذا الا انه قال الله تعالى ان عذب واحدا منهم عذب الجميع وان غفر لواحد منهم غفر للجميع فانهم قد رتبة جنحوا بهذا القول نحو العدل ورأوا ان المنفرة لواحد وتعذيب من له مثل ذنوبه جور وعجاجة ولا يوصف الله عز وجل بذلك واما من قال بالموازنة فانهم احتجوا فقالوا ان آيات الوعيد واخبار الوعيد التي احتج بها من ذهب مذهب المعتزلة والخوارج فانها لا يجوز ان تخص بالتعلق بها دون آيات العفو واحاديث العفو التي احتج بها من اسقط في الوعيد وهي لا يجوز التعلق بها دون الآيات التي احتج بها من اثبت الوعيد بل الواجب جمع جميع تلك الآيات وتلك الاخبار وكلها حق وكلها من عند الله وكلها مجمل تفسيرها بآيات الموازنة واحاديث الشفاعة التي هي بيان لمعوم تلك الآيات وتلك الاخبار وكلها من عند الله قالوا ووجدنا الله عز وجل قد قال * يا ويلتنا مال هذا الكتاب لا يقادر صغيرة ولا كبيرة الا احصاها ووجدوا ما عملوا حاضرا ولا يظلم ربك احدا * وقال تعالى * ونضع الموازين القسط ليوم القيامة فلا تظلم نفس شيئا وان كان مثقال حبة من خردل * الآية وقال تعالى * فن يعمل مثقال ذرة خيرا يره ومن يعمل مثقال حبة من خردل * الآية وقال تعالى * وما كان الله ليضيع ايمانكم * وقال تعالى * فاذا هم جميع لدينا محضرون فالיום لا تظلم نفس شيئا * الآية او قال تعالى * ليجزى الله كل نفس ما كسبت ان الله سريع الحساب * وقال تعالى * وتوفى كل نفس ما كسبت وهم لا يظلمون * وقال تعالى لتجزى كل نفس بما تسعى * وقال تعالى وارليس للانسان الا ما سعى * الى قوله * الجزاء الاوفى * وقال تعالى * وان للذين ظلموا عذابا بآدون ذلك * وقال تعالى * ليجزى الذين اساءوا بما عملوا الآية وقال تعالى * هنالك تبلو كل نفس ما اسلفت * وقال تعالى * وان كلا لبا لما ليوفينهم ربك اعمالهم * وقال تعالى * وما تقدموا الا انفسكم من خير تجدوه عند الله * الآية وقال تعالى * ليس بامانيكم ولا امانى اهل الكتاب من يعمل سوءا يجزى به ولا يجندل * الآية وقال تعالى * وما تقدموا من خير فلن تكفروه * وقال تعالى * ان الله لا يظلم مثقال ذرة وان تك حسنة تضاعفها ويوتي من لدنه اجر اعظيا * وقال تعالى * انى لا اضع عمل عامل منكم من ذكر او انثى * وقال تعالى * وجاءت كل نفس معها سائق وشهيد * الى قوله تعالى * قال قرينه ربنا ما اطفيته ولكن كان في ضلال بعيد * الى قوله تعالى * وما انا بظلام للعبيد * وقال تعالى * فاما من ثقلت موازينه فهو في عيشة راضية واما من خفت موازينه الى آخر السورة وقال تعالى * ان الحسنات يذهبن السيئات * وقال تعالى * ومن يرتدد منكم عن دينه فيمت وهو كافر فاؤلئك حبطت اعمالهم * وقال تعالى * من جاء بالحسنة فله عشر امثالها ومن جاء بالسيئة فلا

والمساواة هو اتحاد في الكمية والمجانسة اتحاد في الجنس والمشاكلية اتحاد في النوع والموازاة اتحاد في الاجزاء والمطابقة اتحاد في الاطراف والمو هو حال بين اثنين جبلا اثنين في الوضع يصير بها بينهما اتحاد بنوع ما وتقابل كل منها من باب الكثير متقابل * المسئلة السادسة في تعريف واجب الوجود بذاته وانه لا يكون بذاته وبغيره معاً وانه لا كثرة في ذاته بوجه وانه خير محض وحق وانه واحد من وجوه شتى ولا يجوز

أن يكون اثناز واجبي الوجود وفي اثبات واجب الوجود بذاته قال واجب الوجود معناه انه ضروري الوجود ويمكن الوجود معناه انه ليس فيه ضرورة لافي وجوده ولا في عدمه ثم ان واجب لوجود قد يكون بذاته وقد لا يكون بذاته والقسم الاول هو الذي وجوده لذاته لانيه آخر والثاني هو الذي وجوده لشيء آخر أي شيء كان ولو وضع ذلك الشيء صار واجب الوجود مثل الاربعه واجبه الوجود لا بداتها ولكن عند وضع اثنين (٤١) اثنين ولا يجوز أن يكون شيء واحد واجب

الوجود بذاته وبغيره ما
فانه ان رفع ذلك الغير
لم يخل اما أن يبقى وجوب
وجوده أولم يبق فان بقى
فلا يكون واجبا بغيره وان
لم يبق فلا يكون واجبا
بذاته فكل ماهو واجب
الوجود بغيره فهو ممكن
الوجود بذاته فان وجوب
وجوده تابع لنسبة ماهو
اعتبار غير اعتبار نفس
ذات الشيء فاعتبار الذات
وحدها أما أن يكون
مقتضيا لوجوب الوجود
وقد أبطلناه وأما أن يكون
مقتضيا لامتناع الوجود
وما امتنع بذاته لم يوجد
بغيره وأما أن يكون
مقتضيا لامكان الوجود
وهو الباقي وذلك انما
يجب وجوده بغيره لانه
ان لم يجب كان بهد ممكن
الوجود لم يترجح وجوده
علي عدمه ولا يكون بين
هذه الحلة والاولى فرق
وان قيل تجددت حالة
فالسؤال عنها كذلك ثم
واجب الوجود بذاته
لا يجوز أن يكون لذاته
مبادئ فتمتع فيقوم منها

فلا يجزى الامثلها * وقال تعالى اليوم تجزى كل نفس بما كسبت لا ظلم اليوم * هذانص
كل يوم القيامة وهو القاضى على كل مجمل قالوا فنص الله عز وجل انه يضع الموازين القسط
وانه لا يظلم احدا شيئا ولا مثقال حبة خردل ولا مثقال ذرة من خير ومن شر فصيح ان
السيئة لا تحبط الحسنة وان الايمان لا يسقط الكبر * ونص الله تعالى انه تجزى كل نفس
بما كسبت وما عملت وما سمت وان ليس لاحد الاماسى وان سيجزى بذلك من أساء بما
عمل ومن أحسن بالحسنى وان تعالى يوفى الناس أعمالهم فدخل في ذلك الخير والشر وان تعالى
يجازى بكل خير وبكل سوء وعمل وهذا كله يبطل قول من قال بالتحايد ضرورة وتقول من
قال باسقاط الوعيد جملة لان المعزلة تقول ان الايمان يضع ويحبط. وهذا خلاف قول الله
تعالى انه لا يضع ليمان ولا عمل عامل منا وقالوا م ان الخير ساقط بسيئة واحدة وقال تعالى
ان الحسنات يذهبن السيئات * فقالوا ان السيئات يذهبن الحسنات وقد نص تعالى
أن الاعمال لا يحبطها الا الشرك والموت عليه وقال تعالى * من جاء بالسيئة فلا يجزى الامثلها *
فلو كانت كل سيئة أو كبيرة توجب الخلود في جهنم ونحبط الاعمال الحسنة لكانت كل سيئة
أوكل كبيرة كفرا ولتساوت السيئات كلها وهذا خلاف النصوص وعلمنا بما ذكرنا ان
الذين قال الله تعالى فيهم * لاخوف عليهم ولا م يحزنون * م الذين رجحت حسناتهم على
سيئاتهم فسقط كل سيئة قدموها وضح ان قوله تعالى * من جاء بالسيئة فكبت وجوههم في
النار * هو فيمن رجحت كباثرهم حسناتهم وان السيئة ملو جبة للخلود هي الكفر لان النصوص
جاءت بتقسيم السيئات فقال تعالى * ان تجذبوا كباثر ما تهنون عنه نكفر عنكم سيئاتكم فهذه
سيئات مغفورة باجتماع الكباثر وقال تعالى * جزاء سيئة سيئة مثلها . وقال تعالى ومن
يصل مثقال ذرة شرا يره . فاحبر تعالى ان من السيئات المجازى لها ماهو مقدار ذرة ومنها
ماهو أكبر ولا شك ان الكفر أكبر السيئات فلو كانت كل كبيرة جزاءها الخلود لكانت
كلها كفرا ولكانت كلها سواء وليست كذلك بالنص واما وعيد الله بالخلود في القاتل وغيره
فلو لم يأت الا هذه النصوص لوجب الوف عندا لكنه قد قال تعالى . لا يصلاها الا
الاشقى الذى كذب وتولى . وكلامه تعالى لا يختلف ولا يتناقض وقد صرح ان القاتل ليس
كافرا وان الزانى ليس كافرا وان أصحاب تلك الذنوب المتنوعه عليها ليسوا كافرا بما ذكرنا
قبل من أنهم مباح لهم نكاح المسلمات وانهم مأمورن بالصلات وان زكاة أموالهم مقبوضة
وانهم لا يقتلون وان عني عن القاتل فقتله مسلم فانه يقتل به وان يرتشوي يورث وتوكل
ذبيحته فاذا ليس كافرا فيبقى بدرى ان خلوده انما هو مقام مدة ما وان الصلى (١) الذى نعا الله
تعالى عن كل من لم يكذب ولا تولى انما هو صلى الخلود لا يجوز البتة غير هذا وهذا تالف
(١) يقال صلى بالباركرضى وصليها صليا بضرب وصليا كعشيا وبكيا واصطلى بها وتصلها
قاسى حرها

(٦ - فصل - فى الملل رابع) واجب الوجود لا أجزاء كمية ولا أجزاء حدسوا كانت كالمادة والصورة
أو كانت على وجه آخر بان تكون أجزاء القول الشارح لمعنى اسمه يدل كل واحد منها على شيء هو فى الوجود غير الآخر
بذاته وذلك لان كل ماهذا صفته فذات كل جزء منه ليس هو ذات الآخر ولا ذات المجتمع وقد وضع أن الاجزاء بالذات
أقدم من الكل فتكون العلة الموجبة للوجود علة للاجزاء ثم للكل ولا يكون شيء منها بواجب الوجود وليس يمكننا أن

نقول ان الكل اقدم بالذات من الاجزاء فهو اقدم متاخر وامامها فقد اوضح أن واجب الوجود ليس بجسم ولا مادة في جسم ولا صورة في جسم ولا مادة معقولة لقول صورة معقولة ولا صورة معقولة في مادة معقولة ولا نسبة له لافي الكم ولا في المبادئ ولا في القول فهو واجب الوجود من جميع جهاته اذ هو واحد من كل وجه فلا جهة وجهه وأيضا فان قدر بان يكون واجبا من جهة ممكنة من جهة كان امكانه (٤٢) متملقا بواجب فلم يكن واجب الوجود بذاته مطلقا فينبغي أن يتفطن من هذا ان

واجب الوجود لا يتاخر عن وجوده وجوده منتظر بل كل ما هو ممكن له فهو واجب له فلا له ارادة منتظرة ولا علم منتظر ولا طبيعة ولا صفة من الصفات التي تكون بذاته منتظرة وهو خير محض وكال محض والخير بالجملة هو ما يشوقه كل شيء ويتم به وجود كل شيء والشر لا لذات له بل هو أما عدم جواهر أو عدم صلاح حال الجوهر فالوجود خيرية وكمال الوجود كال الخيرية والوجود الذي لا يقارنه عدم لا عدم جوهر ولا عدم حال للجوهر بل هو ذاتها بالفعل فهو خير محض والممكن بذاته ليس خيرا محضا لان ذاته يحتمل عدم وواجب الوجود هو حق محض لان حقيقة كل شيء خصوصية وجوده الذي يثبت له فلا حق اذا من واجب الوجود وقد يقال حق أيضا فيما يكون الاعتقاد به لوجوده صادق فلا حق بهذه الصفة مما يكون الاعتقاد لوجوده

النصوص وتتفق ومن المجهود في المحاطة ان من وفد من بلد الى بلد حبس فيه لا مرأ واجب احتباسه فيه مدة ما فانه ليس من أهل ذلك البلد الذي حبس فيه فمن دخل في النار ثم أخرج منها فقد انقطع عنه صليها فليس من أهلها وانما أهلها وأهل صليها على الإطلاق والجملة الكفار المخلدون فيها أبدانهم كذا جاء في الحديث الصحيح فقد ذكر عليه السلام فيه من يدخل النار بذنوبه ثم يخرج منها ثم قال صلى الله عليه وسلم واما أهل النار الذين هم أهلها يعني الكفار المخلدين فيها وقد قال عز وجل . وان منكم الا وادها كان على ربك حتما مقضيا ثم نجى الذين اتقوا ونذر الظالمين فيها جثيا . فقد بين عليه السلام ذلك بقوله في الخبر الصحيح ثم يضرب الصراط بين ظهراني جهنم فيأمر أن يقرأ كلام رسول الله صلى الله عليه وسلم سحان عمر الناس من عشرين الى الجنة انما هو بخوضهم وسط جهنم وينجي الله أولياءه من حرها وهم الذين لا كبار لهم أولهم كبار تابوا عنها ورجع حبسناهم بكبارهم هم أو تساوت كبارهم وسيئاتهم بحسناتهم وانه تعالى يمحى من رجعت كبارهم وسيئاتهم بحسناتهم ثم يخرجهم عنها الى الجنة بايمانهم ويمحق الكفار بتخليدهم في النار كما قال تعالى . ولیمحص الله الذين آمنوا ويمحق الكافرين . وايضا فان كل آية وعيد وخبر وعيد تعلق به من قال بتخليد المذنبين فان المحتجين بذلك النصوص هم اول مخالف لها لانهم يقولون ان من يأتي بذلك الكبائر ثم تاب سقط عنه الوعيد فقد تركوا ظاهر تلك النصوص فان قالوا انما قلنا ذلك بنصوص آخر اوجبت ذلك قيل لهم نعم وكذلك قلنا بنصوص آخر وهي آيات الموازنة وانه تعالى لا يضيع عمل عامل من خير او شر ولا يفرق ويقال لمن اسقط آيات الوعيد جملة وقال انها كلها انما جاءت في الكفار ان هذا باطل لان نص القرآن بالوعيد على الفار من الزحف ليس الا على المؤمن يتيقن بنص الآية في قوله تعالى . ومن يولهم يومئذ دبره . ولا يمكن ان يكون هذا في كافر اصلا فسقط قول من قال بالتخليد وقول من قال باسقاط الوعيد ولم يبق الا قول من اجمل جواز المنفرة وجوز العقاب

﴿ قال أبو محمد ﴾ فوجدنا هذا القول مجمل لا يفسرته آيات الموازنة وقوله تعالى الذي تعلقوا به * ان الله لا يفر ان يشرك به ويفر ما دون ذلك لمن يشاء * حق على ظاهرها على عمومها وقد فسرتها باقراء آيات أخر لانه لا يختلف في ان الله تعالى يفر ان يشرك به لمن تاب من الشرك بلا شك وكذلك قوله تعالى * ويفر ما دون ذلك لمن يشاء . فهذا كله حق الا انه قد بين من هم الذين شاء ان يفر لهم فان صرتم الى بيان الله تعالى فهو الحق وان ابيتم الا الثبات على الاجمال فاخبرونا عن قول الله تعالى . يا عبادي الذين أسرفوا على أنفسهم لا تقنطوا من رحمة الله ان الله يغفر الذنوب جميعا . وقوله تعالى . بل انتم بشر ممن خلق يغفر لمن يشاء ويمذب من يشاء . أثرون ان هذا العموم تقولون به فتجيزون انه يغفر الكفر لانه

صادقا ومع صدقه دائما ومع دوامه لذاته لا لغيره وهو واحد محض لانه لا يجوز أن يكون نوع واجب الوجود لغير ذاته لان وجود نوعه له بينه أما أن يقتضيه ذات نوعه او لا يقتضيه ذات نوعه بل يقتضيه علة فان كان وجود نوعه مقتضى ذات نوعه لم يوجد الا له وان كان لئلا فهو معلول فهو اذا تام في وحدانيته وواحد من جهة تمامية وجوده وواحد من جهة ان حده له وواحد من جهة انه لا ينقسم بالكم ولا بالمبادئ المقومة له ولا باجزاء الحد وواحد من

ذنب

جهة ان لكل شيء وحدة محضة وبها كال حقيقته الذاتية وواحد من جهة ان مرتبته من الوجود وهو وجوب الوجود ليس الا له فلا يجوز اذا أن يكون اثنين كل واحد منهما واجب الوجود بذاته فيكون وجوب الوجود مشتركا فيه على أن يكون جنسا أو عارضا ويقع الفصل بشيء آخر اذ يلزم التركيب في ذات كل واحد منهما بل ولا نظن أنه موجود وله ماهية وراء الوجود كطبيعة الحيوان واللون مثلا الجنس الذين (٤٣) يحتاجان الى فصل وفصل

حتى يتقرا في وجودهما لان تلك الطبائع معلومة وانما يحتاجان لافي نفس الحيوانية واللونية المشتركة بل في الوجود وهما هنا فوجوب الوجود هو الماهية وهو مكان الحيوانية التي لا يحتاج الى فصل في ان يكون موجودا ولا يظن ان يكون حيوانا بل في ان يكون موجودا ولا يظن ان واجبي الوجود لا يشتركان في شيء ما كيف وهما مشتركان في وجوب الوجود ومشاركان في البراءة عن الموضوع فان كان واجب الوجود يقال عليها بالاشتراك فكلامنا ليس في منع كثرة اللفظ والاسم بل في معنى واحد هي معاني ذلك الاسم وان كالتواطؤ فقد حصل معنى عام عموم لازم أو عموم جنس وقد بينا استحالة هذا وكيف يكون عموم وجوب الوجود لشيئين على سبيل اللوازم التي تعرض من خارج واللوازم معلومة وأما اثبات واجب الوجود فليس يمكن الا لبرهان ان وهو الاستدلال بالممكن

ذنب من الذنوب ام لا واخبرونا عن قول الله عز وجل حاكيا عن عيسى عليه السلام انه يقول له تعالى يوم القيامة . يا عيسى ابن مريم أنت قلت للناس اتخذوني وامى الهين من دون الله قال سبحانه ما يكون لى ان اقول ما ليس لى بحق ان كنت قلته فقد علمته تعلم ما فى نفسى ولا اعلم ما فى نفسك . الى قوله . وانت على كل شيء شهيد . الى قوله تجزى من تحتها الانهار أيدخل النصارى الذين اتخذوا عيسى وامه الهين من دون الله تعالى فى جواز المغفرة لهم لصدق قول الله تعالى فى هذا القول من التخيير بين المغفرة لهم او عذبهم واخبروا ناعن قوله تعالى . قال عذابي اصيب به من اشاء . ورحمى وسمت كل شيء فساكنهم الذين يتقون ويؤتون الزكاة . فن قولهم ان المغفرة لا تكون البتة لمن كفر ومات كافرا وانهم خارجون من هذا العموم ومن هذه الجملة بقوله تعالى . ان الله لا يغفر ان يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء . قيل لهم ولم خصصتم هذه الجملة بهذا النص ولم تخصوا قوله تعالى . ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء . بقوله . فاما من ثقلت موازينه فهو فى عيشة راضية وامان خفت موازينه فامه هاروة . وبقوله تعالى . هل تجزون الا ما كنتم تعملون . وبقوله تعالى . اليوم تجزى كل نفس بما كسبت . وهذا خبر لا نسخ فيه فان قالوا نعم الا ان يشاء ان يغفر لهم قيل لهم قد اخبر الله تعالى انه لا يشاء ذلك باخباره تعالى انه فى ذلك اليوم يجزى كل نفس ما كسبت ولا فرق (قال أبو محمد) وقد اخبر النبي صلى الله عليه وسلم ان الرجل يأتى يوم القيمة وله صدقة وصيام وصلاة فيوجد قد سفك دم هذا وشتم هذا فتؤخذ حسناته كلها فيقتص لهم منها فاذا لم يبق له حسنة قذف من سيئاتهم عليه ورمى فى النار وهكذا اخبر عليه السلام فى قوم يخرجون من النار حتى اذا تقوا وهذبوا ادخلوا الجنة وقد بين عليه السلام ذلك بانه يخرج من النار من فى قلبه مثقال حبة من خير ثم من فى قلبه مثقال برة من خير ثم من فى قلبه مثقال حبة من خردل ثم من فى قلبه مثقال ذرة الى ادنى ادنى من ذلك ثم من لم يعمل خيرا قط الا شهادة الاسلام فوجب الوقوف عند هذه النصوص كلها المفسرة للنص الجمل ثم يقال اخبرونا عن من لم يعمل شرا قط الا اللهم ومن لم بالشرف لم يفعله فنقول اهل الحق انه مغفور له جملة بقوله تعالى * الا اللهم * وبقول رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله تجاوز لامنى عما حدثت به انفسها لم تخرجه بقول او عمل

(قال ابو محمد) وهذا ينقسم أقساما احدها من م بسببته اى شيء . كانت من السيئات ثم تركها مختار الله تعالى فهذا تكتب له حسنة فان تركها مغلوبا لا اختيار لم تكتب له حسنة ولا سيئة تفضلا من الله عز وجل ولو عملها كتبت له سيئة واحدة ولو لم بحسنة ولو لم بعملها كتبت له حسنة واحدة ان عملها كتبت له عشر حسنات وهذا كله نص رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد نظرت بعض المنكرين لهذا فذهب الى انهم بالسببته اصرار عليها فقلت له

عن الواجب فنقول كل جملة من حيث انها جملة سواء كانت متناهية أو غير متناهية اذا كانت مركبة من ممكنات فانها لا تخلوا اما ان كانت واجبة بذاتها أو ممكنة بذاتها فان كانت واجبة الوجود بذاتها وكل واحد منها ممكن الوجود يكون واجب الوجود يتقوم بممكنات الوجود هذا خلف وان كانت ممكنة الوجود بذاتها فالجملة محتاجة الى الوجود الى مفيد للوجود فاما ان يكون المفيد خارجا عنها أو داخلا فيها فان كان داخلا فيها

ويكون واحد منها واجب الوجود وكان كل واحد منها ممكن الوجود هذا خلاف فتبين ان المفيد يجب ان يكون خارجا عنها وذلك هو المطلوب المسئلة السابعة في ان واجب الوجود عقل وعافل ومعتول وانه يعقل ذاته والاشياء وصفاته الالهية والسلبية لا توجب كثرة في ذاته وكيفية صدور الافعال عنه قال العقل يقال على كل مجرد من المادة واذا كان مجردا بذاته فهو عقل لذاته وواجب ٤٤ الوجود مجرد بذاته عن المادة فهو عقل لذاته وبما يجتبر له ان المجردة لذاته فهو معتول

لذاته ربما يعبر له ان ذاته له هوية مجردة فهو عاقل لذاته وكونه قاطلا ومعتولا لا يوجب ان يكون اثنين في الذات ولا اثنين في الاعتبار فانه ليس تحصيل الامرين الا انه له ماهية مجردة وانه ماهية مجردة لذاته وهاهنا تقديم وتأخير في ترتيب المعاني في عقولنا والفرض المحصل هو شئ واحد وكذلك عقولنا لذاتنا هو نفس الذات واذا عقلنا شيئا فلسنا نعقل ان نعقل بعقل اخرى لان ذلك يؤدي الى التسلسل ثم لما لم يكن جمال وبهاء فوق ان يكون الماهية عقلية صرفة وخيرية محضة برية عن للسواد وانحاء النقص واحدة من كل جهة ولم يسلم لذلك بكنهه الا واجب الوجود فهو الجمال المحض والبهاء المحض وكل جمال وبهاء وملائم وخير فهو محبوب ومشوق وكل ما كان الادراك أشد اكنتاها والمدرک أجمل ذاتا فحب القوة المدركة

هذا خطأ لان الاصرار لا يكون الا على ما قد فعله المرء بعد تماد عليه ان يفعله وامام من هم بما لم يفعل بعد فليس اصرارا قال الله تعالى * ولم يصروا على ما فعلوا ولم يعلمون * ثم نسالم عن عمل بالسيئات حاشا للكبار عددا عظيما ولم يات كبيرة قط ومات على ذلك ان يجوز ان يعذبه الله تعالى على ما عمل من السيئات أم يقولون أنها مغفورة له ولا بد فان قالوا أنها مغفورة ولا بد صدقوا وقاؤا قد خصوا قوله تعالى ويفقر مادون ذلك لمن يشاء وتركوا حل هذه الآلة على عمومها فلا ينكروا ذلك على من خصها ايضا بنص آخر وان قالوا بل جائز ان يعذبهم الله تعالى على ذلك اكذبهم الله تعالى بقوله * ان تجتنبوا كبائر ما تنهون عنه نكفر عنكم سيئاتكم وندخلكم مدخلا كريما ونموز بالله من تكذيب الله عز وجل ثم نسالم عن عمل من الكبائر ومات عليها وعمل حسنات رجعت بكبائره عند الموازنة يجوز ان يعذب الله تعالى بما عمل من تلك الكبائر ام هي مغفورة له ساقطة عنه فان قالوا بل هي مغفورة وساقطة عنه صدقوا وكانوا قد خصوا عموم قوله تعالى ويفقر مادون ذلك لمن يشاء وجعلوا هؤلاء ممن شاء ولا بد ان يفقر لهم وان قالوا بل جائز ان يعذبهم الله تعالى بقوله فاما من ثقلت موازينه فهو في عيشة راضية . وبقوله . ان الحسنات يذهبن السيئات . (قال ابو محمد) وكذلك الفول فيمن تساوت حسناته وكبائره وهم أهل الاعراف فلا يعذبون أصلا فقد صح يقينا ان هؤلاء الطبقات الاربعة هم الذين شاء الله تعالى ان يفقر لهم بلا شك فبقي الذين لم يشاء الله تعالى ان يفقر لهم ولم يبق من الطبقات احد الا من رجعت كبائره في الموازنة على حسناته فهو الذين يجازون بقدر ذنوبهم ثم يخرون من النار بالشفاعة وبرحمة الله عز وجل فقالوا من هؤلاء من يفقر الله تعالى له ومنهم من يعذبه قلنا لهم عندكم بهذا البيان نص وهم لا يجحدونه ابد افظهر تحكمهم بالبرهان وخلافهم لجميع الآيات التي تعلقوا بها فانهم مقرون على انها ليست على عمومها بل هي مخصوصة لان الله تعالى قال ان الله لا يعقر ان يشرك به ويفقر مادون ذلك لمن يشاء ولا خلاف في انه تعالى يعقر الشريك لمن آمن فصيح انها بجملة تفسرها سائر الآيات والاخبار وكذلك حديث عبادة خمس صلوات كتبهن الله تعالى على العباد من جاء بهن لم ينقص من حدودهن شيئا كان له عند الله عهد ان يدخله الجنة ومن لم يأت بهن فليس له عند الله عهد ان شاء عقر له وان شاء عذبه فانهم متفقون على ان من جاء بهن لم ينقص من حدودهن شيئا الا أنه قتل وزني وسرق فانه قد يذب ويقولون أن لم يأت بهن فانه لا يعذب على التأييد بل يعذب ثم يخرج عن النار (قال ابو محمد) هذا ترك منهم ايضا لظاهر هذا الخبر (قال ابو محمد) ولا فرق بين قول الله تعالى * فاما من ثقلت موازينه فهو في عيشة راضية وبين قوله . وامام خفت موازينه فانه هاوية . كلاهما خبران جازا بطل أحدهما جازا بطل

له وعشقه له والنذاه به كان أشد وأكثر فهو أفضل مدرك لا فضل الآخر مدرك وهو عاشق لذاته وممشوق لذاته عشق من غيره أو لم يشق وأنت تعلم أن ادراك العقل للمعقول أقوى من ادراك الحس للمحسوس لان العقل انما يدرك الامر الباقي ويتحد به ويصير هو هو ويدركه بكنهه لا بظاهره ولا كذلك الحس واللذة التي لنا بان نعقل فوق الذي بان نحس لكنه قد يعرض ان يكون القوة الداركة لا تستلذ بالسلام

لموارض كالممرور يستعمر المسل لمارض واعلم ان واجب الوجود ليس يجوز ان يعقل الاشياء من الاشياء والا فذاته
ما متقومة بما يعقل او عارض لها ان يعقل وذلك محال بل كما انه مبدء كل وجود فيعقل من ذاته ما هو مبدء له وهو مبدء
للموجودات التامة باعيانها والموجودات الكائنة الفاسدة بانواعها أولا وبتوسط ذلك أشخاصها ولا يجوز ان يكون عاقلها لئلا
المتغيرات مع تغيرها حتى يكون تارة يعقل منها انها موجودة غير معدومة (٤٥) وتارة لا أي معدومة غير موجودة

ولكل واحد من الامرين

وصورة عقلية على حدة

لا واحد من الصورتين

ينقي مع الثانية فيكون واجب

الوجود متغير الذات بل

واجب الوجود انما يعقل

كل شيء على نحو فعل

كلى ومع ذلك فلا يذهب

عنه شيء شخصي فلا يذهب

اغنه مثقال ذرة في

لسموات ولا في الارض

وأما كيفية ذلك فلانه

اذا عقل ذاته وعقل

انه مبدء كل موجود عقل

أوائل الموجودات وما

يتولد عنها ولا شيء

من الاشياء يوجد الا

وقد صار من جهة ما

يكون واجبا بسببه فتكون

الاسباب بمصادتها تؤدي

الى أن يوجد عنها الامور

الجزئية فالاول يعلم الاسباب

ومطابقاتها فيعلم ضرورة

ما نأدى اليه وما بينها من

الازمنة وما لها من العودات

فتكون مدركا للامور

الجزئية من حيث هي كلية

أعنى من حيث لها صفات

وان تخصصت بها

شخصا فلا يضاف الى زمان

متشخص او حال متشخصة

ويعقل ذاته ونظام الخير

الاخر ومماذ الله من هذا القول وكذلك قد منع الله تعالى من هذا القول بقوله تعالى . لا
تختصموا لى وقد قدمت اليكم بالوعيد ما يبدل القول لى وما انا بظلال للعبيد . ونحن نقول
ان الله تعالى يعذب من يشاء ويرحم من يشاء وانه تعالى يغفر مادون الشر لمن يشاء وان كل
احد فهو في مشيئة الله تعالى الا انا نقول انه تعالى قد بين من يغفر له ومن يعذب وان
الموازين حق ، الموازنة حق والشفاعة حق والله تعالى التوفيق حدثنا محمد بن سعيد بن
بيان حدثنا احمد بن عبيد النصر حدثنا قاسم بن اصغ حدثنا محمد بن عبد السلام الحنفي حدثنا
محمد بن المثنى حدثنا وكيع بن الجراح حدثنا سفيان الثوري عن خالد الحذا عن مجاهد عن
ابن عباس في قول الله تعالى . وانا لموفوم نصيبهم غير منقوص . قال ما وعدوا فيه من خير
وشر وهذا هو نص قولنا وقد ادعى قوم ان خلاف الوعيد حسن عند العرب وانشدوا

وانى وان واعدت او وعدته . لمخلف ابما دى ومنحز موعدى

(قال ابو محمد) وهذا لى قد جعل فخر صبي احمق كافر حجة على الله تعالى والعرب تغفر بالظلم

قال الراجز احياء هاشم بن حرملة . ترى المسكوك حوله مغرله

يقتل ذا الذنب ومن لا ذنب له

وقد جعلت الرب مخلف الوعد كاذبا قال الشاعر : شمه أبو عبيدة معمر بن المثنى

اتوعدنى وراء بنى رباح . كذبت لى قصرن يداك دونى

فان قالوا خصوا وعيد الشرك بالموازنة قلنا لا يجوز لان الله تعالى منع من ذلك قال تعالى .

ومن يرتد منكم عن دينه فيمت وهو كافر فارأيتك حبطت اعمالهم . فمن حبط عمله فلا خير له

(قال ابو محمد) وأهل النار معنضون في عذاب النار فانهم عذابا ابوطالب فانه توضع

جمرتان من نار في اخمصيه الى ان يبلغ الامر الى قوله تعالى . ادخلوا آل فرعون أشد

العذاب . وقوله تعالى . ان المنافقين في البرك الاسفل من النار . ولا يكون الاشد الا الى

جنب الادون وقال تعالى . ولنذيقنهم من العذاب الادنى دون العذاب الاكبر .

(قال ابو محمد) والكفار معذبون على المعاصي التى عملوا من غير الكفر برهان ذلك قول

الله سبحانه وتعالى . ما سلككم في سقر قالوا لى من المصلين ولم نك نطعم المسكين وكنا

نخوض مع الخائنن وكنا نكذب بيوم الدين حتى اتانا اليقين . فنص تعالى على ان الكفار

يعذبون على ترك الصلاة وعلى ترك الطعام للمسكين

(قال ابو محمد) وأما من عمل منهم العتق والصدقة او نحو ذلك من اعمال البر فحابط كل

ذلك لان الله عز وجل قال انه من مات وهو كافر حبط عمله لكن لا يعذب الله احدا الا

على ما عمل لاطى ما لم يعمل قال الله تعالى . هل تجزون الا ما كنتم تعملون . فما كان من

لا يطعم المسكين من الكفار يعذب على ذلك عذابا زائدا فالتى اطعم المسكين مع كفره لا

الموجود فى الكل ونفس مدركة من الكل هو سبب لوجود الكل ومبداته وأبداع وايجاد ولا يستبعد هذا فان
الصورة المعقولة التى تحدث فينا تصير سببا للصورة الموجودة الصناعية ولو كانت نفس وجودها كافية لان
يتكون منها الصورة الصناعية دون آلات وأسباب لكان المعقول عندنا هو بينه الارادة والقدرة وهو العقل المتقضى لوجوده
فواجب الوجود ليس ارادته وقدرته مفايرة لعله لكن القدرة التى له هى كون ذاته عاقلة لكل عقلاء هو مبدء الكل

لأما خوذ عن الكل ومبدأ بذاته لا متوقفا على غرض وذلك هو إرادته وجواد بذاته وذلك هو بينه قدرته وإرادته وعلمه فالصفات منها ما هو بهذه الصفة أنه موجود مع هذه الإضافة ومنها هذا الوجود مع سلب كمن لم يتحاش عن إطلاق لفظ الجوهر لم يعن به إلا هذا الوجود مع سلب الكون في موضوع وهو واحد أي مسلوب عنه القسمة بالكم أو القول والمسلوب عنه الشريك وهو عقل وعاقل (٤٦) ومقول أي مسلوب عنه جواز مخالطة المادة وعلاقتها مع اعتبار إضافة ما هو أول أي مسلوب عنه الحدوث مع إضافة وجوده إلى الكل وهو يريد أي واجب الوجود

يعذب ذلك العذاب الزائد فهو أقل عذابا لأنه لم يصل من الشر ما عمل من هو أشد عذابا لأنه عمل خيرا

(قال أبو محمد) وكل كافر عمل خيرا وشرا ثم أسلم فإن كل ما عمل من خير مكتوب مجازي به في الجنة وأما ما عمل من شر فإن تاب عنه مع توبته من الكفر سقط عنه وإن تمادي عليه أخذ بما عمل في كفره وبما عمل في إسلامه برهان ذلك حديث حكيم بن حزام عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال يا رسول الله أشياء كنت أتحنت بها في الجاهلية من عتق وصدقة وصلة رحم قتال لرسول الله صلى الله عليه وسلم أسلمت على ما سلف لك من خير فأخبر أنه خير وأنه له إذا أسلم وقالت له عائشة رضي الله عنها يا رسول الله أرايت ابن جدمان فإنه كان يصل الرحم ويقرى الضيف أينفع ذلك قال لا لأنه لم يقل يوما . رب اغفر لي خطيئتي يوم الدين . فأخبر عليه السلام أنه لم ينفع بذلك لأنه لم يسلم فاتفقت الأخبار كلها على أنه لو أسلم لنفسه ذلك وأما مؤاخذته بما عمل فحديث ابن مسعود رضي الله عنه بنس ما قلنا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم كإقلاءه فإن اعترض معترض قول الله تعالى • الذين أشركت لا يحطن عملك • قلنا إنما هذا من مات مشركا فقط برهان ذلك أن الله تعالى قال لكن أشركت لا يحطن عملك • ومن أسلم فليس من الخاسرين وقد بين ذلك بقوله • ومن يرتدد منكم عن دينه فيمت وهو كافر فأولئك حبطت أعمالهم • وإن اعترضوا قائلنا من المؤاخذة بما عمل في الكفر بقوله تعالى • قل للذين كفروا إن ينتهوا يغفر لهم ما قد سلف • قلنا لهم هذا حجة لنا لأن من انتهى عن الكفر غفر له وإن انتهى عن الزنا غفر له وإن لم ينته عن الزنا لم يغفر له فأما يغفر له ما انتهى عنه ولم يغفر له ما لم ينته عنه ولم يقل تعالى إن ينتهوا عن الكفر يغفر لهم سائر ذنوبهم والزيادة على الآية كذب على الله تعالى وهي أعمال مغفيرة كما ترى ليست العوبة عن بعضها توبة عن سائرهما فلكل واحد منها حكم فإن ذكر واحد من عمرو بن العاص عن النبي صلى الله عليه وسلم الإسلام يجب ما قبله فقد قلنا أن الإسلام اسم لجميع الطاعات فنصر على المصيبة فليس فله في المصيبة التي يهتدى عليها إسلاما ولا إيمانا كما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يزني الزاني حين يزني وهو مؤمن فصح أن الإسلام والايان هو جميع الطاعات فإذا أسلم من الكفر وتاب من جميع معاصيه فهو الإسلام الذي يجب ما قبله وإذا لم يتب من معاصيه فلم يحسن في الإسلام فهو ما خوذ بالاول والا آخر كما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم وبهذا تتفق الأحاديث وكذلك قوله عليه السلام والمهجرة يجب ما قبلها فقد صح عنه عليه السلام أن المهاجر من هجر ما نهى الله عنه فمن تاب من جميع المعاصي التي سلفت منه فقد هجر ما نهى الله عنه فهذه هي الهجرة التي يجب ما قبلها وإما قوله عليه السلام والحج يجب ما قبله فقد جاء أن العمرة إلى العمرة كفارة لما بينهما والحج المبرور ليس له جزاء إلا الجنة

مع عقلية أي سلب المادة عنه مبدأ لنظام الخير كله وجود أي هو بهذه الصفة بزيادة سلب أي لا ينجوا غرضا لذاته فصفاة أما إضافية محضة وأما مؤلفة من إضافة وسلب وأما سلبية محضة وذلك لا يوجب تكررا في ذاته قال وإذا عرفت أنه واجب الوجود وأنه مبدأ لكل موجود فما يجوز أن يوجد عنه يجب أن يوجد وذلك لأن الجائز أن يوجد وأن لا يوجد إذا تخصص بالوجود احتياج إلى مرجع لجانب الوجود والمرجع إذا كان على الحال الذي كان قبل الترجيع ولم يعرض البتة شيء فيه ولا مباین عنه يقتضى الترجيع في هذا الوقت دون وقت قبله أو بعده وكان الأمر على ما كان لم يكن مرجعا إذا كان التمثل عن الفعل والفعل عنده بمثابة واحدة فلا بد وأن يمرض له شيء وذلك

لا يخلوا ما أن يمرض في ذاته وذلك يوجب التغير وقد قدمنا أن واجب الوجود لا يتغير ولا يتكرر وأما أن يمرض مباينا عن ذاته والكلام في ذلك المباین كالكلام في سائر الافعال قال والمقل الصريح الذي لم يكذب يشهد أن الذات الواحدة إذا كانت من جميع جهاتها واحدة وهي كما كانت وكان لا يوجد عنها شيء فها قبل وهي الآن كذلك فالآن لا يوجد عنها شيء فإذا صار الآن يوجد منها شيء فقد حدث أمر لا محالة من قصد أو إرادة أو طمع أو قدرة أو تمكن

او غرض ولان الممكن أن يوجد وان لا يوجد لا يخرج الى الفعل ولا يرجع له ان يوجد الاسباب واذا كانت هذه الذات موجودة ولا ترجع ولا يجب عنها الترجيح ثم رجع فلا بد من حادثه واجب للترجيح في هذه الذات والا كانت نسبتها الى ذلك الممكن على ما كان قبل ولم تحدث لها نسبة اخرى فيكون الامر بحاله ويكون الممكن امكانا صرفا محاله واذا حدثت لها نسبة فقد حدث أمر ولا بد من أن يحدث في ذاته أو مباني عن ذاته وقد (٤٧) بينا استحالة ذلك وبالجملة فانا نطلب

النسبة الموقفة لوجود كل حادث في ذاته أو مباني عن ذاته ولا نسبة أصلا فيلزم ان لا يحدث شيء أصلا وقد حدث فيعلم انه انما حدث بإيجاب مرتب ذاته وانه سبقه لا بزمان ووقت ولا تقدير زمان بل سبقا ذاتيا من حيث انه هو الواجب لذاته وكل ممكن بذاته فهو محتاج الى الواجب لذاته فلممكن مسبوق بالواجب فقط والمبدع مسبوق بالمبدع فقط لا بالزمان * المسئلة الثامنة في ان الواحد لا يصدر عنه الا واحد وفي ترتيب وجود العقول والنفوس والأجرام العلوية وان المحرك القريب للسمويات نفس والمبدأ الابدع عقل وحال تكون الاستقصاءات عن العلل اذا صح ان واجب الوجود بذاته واحد من جميع جهاته فلا يجوز ان يصدر عنه الا واحد ولو لزم عنه شيان متباينان بالذات والحقيقة لزموا معا فاما يلزمان عن جهتين مختلفتين

الجنة فهذا على الموازنة التي ربنا عز وجل عالم بمراتبها ومقاديرها وانما تنقف حيث وقفنا الله تعالى ورسوله صلى الله عليه وسلم والله تعالى التوفيق

(قال ابو محمد) واستدركنا قول رسول الله صلى الله عليه وسلم في قاتل نفسه حرم عليه الجنة واوجب له النار مع قوله من قال لا اله الا الله مخلصا من قلبه حرم عليه النار واوجب له الجنة (قال ابو محمد) قال الله تعالى * وما ينطق عن الهوى ان هو الا وحي يوحى * فصيح ان كلامه صلى الله عليه وسلم كله وحي من عند الله تعالى وقال عز وجل * ولو كان من عند غير الله لوجدوا فيه اختلافا كثيرا * فصيح ان ما قاله رسول الله صلى الله عليه وسلم فمن عند الله تعالى وانه لا اختلاف في شيء منه وانه كله متفق عليه فاذا ذلك كذلك فواجب ضم هذه الاخبار بعضها الى بعض فيلوح الحق حينئذ بحول الله وقوته فمعنى قوله صلى الله عليه وسلم في القاتل حرم الله عليه الجنة وأوجب له النار مبني على الموازنة فان رجعت كبيرة قتله نفسه على حسناته حرم الله عليه الجنة حتى يقتص منه بالنار التي اوجبها الله تعالى جزاء على فعله وبرهان هذا الحديث الذي اسلم وهاجر مع عمرو بن الحمزة الدوسي ثم قتل نفسه لجراح جرح به فقام به فقطع عروق يده فزف حتى مات فرآه بعض اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم في حال حسنة الايدى وذكره قيل له لن يصلح منك ما افسدت فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اللهم وليديه فاعفر ومعنى قول رسول الله صلى الله عليه وسلم من قال لا اله الا الله مخلصا من قلبه حرم الله عليه النار واوجب له الجنة فهذا لا يختلف فيه مسلمان انه ليس على ظاهره منفردا لكن يضمه الى غيره من الايمان لمحمد صلى الله عليه وسلم والبراهة من كل دين حاشا دين الاسلام ومعناه حينئذ ان الله عز وجل اوجب له الجنة ولا بد اما بعد الاتصاف واما دون الاتصاف على ما توجه الموازنة وحرم الله عليه ان يخلد فيها ويكون من اهلها القاطنين فيها على ما بينا قبل من قوله تعالى * لا أصبح عمل عامل منكم من ذكر او اناث ومن يعمل سوءا يجزيه وما كان الله ليضيع ايمانكم وما تفعلوا من خير فلن تكفروه * وقوله تعالى * ير يدون ان يخرجوا من النار ومما يخرجون منها * فنص الآية انها في الكفار هكذا في نص الآية

(قال ابو محمد) وأما الكفارة فان الله تعالى قال * ان تهتدوا كبائر ما تهتدون عنه تكفروا عنكم سيئاتكم وندخلكم مدخلا كريما *

(قال ابو محمد) ومن المحال ان يحرم الله تعالى علينا امرا ويفرق بين احكامه ويحمل بعضه مغفورا باجتنب بعض ومؤاخذا به ان لم يجتنب البعض الاخر ثم لا يبين لنا المهلكات من غير ما نظرنافي ذلك فوجدنا قوما يقولون ان كل ذنب فهو كبيرة

(قال ابو محمد) وهذا خطأ لان نص القرآن مفرق كما قلنا بين الكبائر وغيرها بالضرورة

في ذاته ولو كانت الجهتان لازمتين لذاته فالسؤال في لزومها ثابت حتى يكونا من ذاته فيكون ذاتها منقسما بالمعنى وقد منعناه وبيننا فساد فتيين أن أول الموجودات عن الاول واحد بالعدد وذاته وماهيته واحدة لافي مادة وقد بينا ان كل ذات لافي مادة فهو عقل وانت تعلم ان في الموجودات اجساما وكل جسم ممكن الوجود في حين نفسه وانه يجب بغيره وعلمت انه لا سبيل الى أن يكون عن الاول بغير واسطة وعلمت ان الواسطة واحدة فبالحرى أن يكون عنها المبدعات الثانية والثالثة

وغيرها بسبب اثنية فيها ضرورة فالمعلول الاول يمكن الوجود بذاته وواجب الوجود بالاول ووجوب وجوده بانه عقل وهو يمثل ذاته ويمثل الاول ضرورة وليست هذه الكثرة له من الاول فان امكان وجوده له بذاته لا بسبب الاول بل له من الاول وجوب وجوده ثم كثرته انه يمثل الاول ويمثل ذاته كثرته لازمة لوجوب وجوده عن الاول وهذه كثرته ضافية ليست في اول وجوده وداخله (٤٨) في مبدأ قوامه ولولا هذه الكثرة لكان لا يمكن أن يوجد منها الا واحدة ولكن

يتسلسل الوجود من وحدات فقط فما كان يوجد جسم فالعقل الاول يلزم عنه بما يمثل الاول وجود عقل تحته وبما يمثل ذاته وجود صورة الفلك وكاله وهي النفس وبطبيعة امكان الوجود الخاصة له المندرجة فيها عقله لذاته وجود جرمية الفلك الا على المندرجة في جملة ذات الفلك الا على بنوعه وهو الامر المشترك للقوة فيما يمثل الاول يلزم عنه عقل وبما يختص بذاته على جهته الكرة الاولى بمجزيها أعنى المادة والصورة والمادة بتوسط الصورة أو مشاركتها كما راى كان الوجود يخرج الى الفعل بالفعل الذى يحاذى صورة الفلك وكذلك الحال في عقل عقل وفلك فلك الى أن ينتهى الى الفعل الفعالي الذي يدبر أنفسنا وليس يجب أن يذهب هذا المعنى الى غير النهاية حتى يكون محب كل مفارق مفارقا فانه ان لازم كثرته عن العقول فنسبت الى المعاني التي فيها من

ندرى انه لا يقال كبيرة الا بالاضافة الى ما هو أصغر منها والكبائر ايضا تتفاضل فالشرك اكبر مما دونه والقتل اكبر من غيره وقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم انهما لا يمتدبان وما يمتدبان في كبر وانما لكبير اما احدهما فكان لا يستبرى من بوله واما الآخر فكان يمشى بالنميمة فاخبر عليه السلام انهما كبير وماهما بكبير وهذا ين لانهما كبيران بالاضافة الى الصغائر المقفورة باجتناب الكبائر ولبسا بكبيرين بالاضافة الى الكفر والقتل (قال ابو محمد) فبطل القول المذكور فنظرنا في ذلك فوجدنا معرفة الكبير من الذنوب مما ليس بكبير منها لا يعلم البتة الا بنص وارد فيها اذ هذا من احكام الله تعالى التي لا تعرف الا من عنده تعالى فبحشنا عن ذلك فوجدنا الله تعالى قد نص بالوعيد على ذنوب في القرآن وعلى لسان رسول الله صلى الله عليه وسلم ووجدنا ذنوبا أخر لم ينص عليها بوعد فسلمنا يقينا ان كل ما توعد الله تعالى عليه بالنار او توعد عليه رسوله صلى الله عليه وسلم بالنار فهو كبير وكل ما نص عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم باستنظامه فهو كبير كقوله عليه السلام اتقوا السبع الموبقات الشرك والسحر والقتل والزنا وكذا الحديث وكقوله عليه السلام عقوب الوالد بن من الكبائر وكل ما لم ينص باستنظامه ولا جاء فيه وعيد بالنار فليس بكبير ولا يمكن ان يكون الوعيد بالنار على الصغائر على انفرادها لانها مقفورة باجتناب الكبائر فصح ما قلناه وبالله تعالى التوفيق

الموافاة

(قال ابو محمد) اختلف المتكلمون في معنى عبروا عنه بلفظ الموافاة وهم انهم قالوا في انسان مؤمن صالح مجتهد في العبادة ثم مات مرندا كافرا وآخر كفرته مردا وفاسق ثم مات مسلما نائبا كيف كان حكم كل واحد منهما قبل ان ينتقل الى ما مات عليه عند الله تعالى فذهب هشام ابن عمرو الفوطي وجميع الاشعرية الى ان الله عز وجل لم يزل راضيا عن الذي مات مسلما تايبا ولم يزل ساحط على الذي مات كافرا او فاسقا واحسوا في ذلك بان الله عز وجل لا يتغير علمه ولا يرضى ما سخط ولا يسخط ما رضى وقالت الاشعرية الرضا من الله عز وجل لا يتغير منه تعالى صفات الذات لا يزول ولا يغير ان () وذهب سائر المسلمين الى ان الله عز وجل كان ساحطا على الكافر والفاسق ثم رضى الله عنهما اذا أسلم الكافر وتاب الفاسق وانه كان تعالى راضيا عن المسلم وعن الصالح ثم سخط عليهم ما اذا كفر المسلم وفسق الصالح (قال ابو محمد) احتجاج الاشعرية بها هنا هو احتجاج اليهود في ابطال الدسخ ولا فرق ونحن نبين بطلان احتجاجهم وبطلان قولهم وبالله تعالى التوفيق فنقول وبالله عز وجل ننايد أما قولهم عن علم الله عز وجل لا يتغير فصحيح ولكن معلوماته تتغير ولم يقل ان علمه يتغير ومعاذ الله من هذا ولم يقل علمه تعالى واحدا يعلم كل شيء على تصرفه في جميع حالاته فلم

السكرة وقولنا هذا ليس يتمكس حتى يكون كل عقل فيه هذه الكثرة فلزم كثرته هذه المملولات ولا هذه العقول منفعة الانواع حتى يكون مقتضي معانيها متفقا ومن المعلوم ان الانلاك كثيرة فوق العدد الذي في المعلول الاول فليس يجوز أن يكون مبدؤا واحدا هو المعلول الاول ولا أيضا يجوز أن يكون كل جرم متقدم منها علة للمناخر لان الجرم بها هو جرم مركب من مادة وصورة فلو كان علة لجرم لكان بشاركه المادة والمادة لها

طبيعة عدمية والعدم ليس مبدأ الوجود فلا يجوز أن يكون جرم مبدأ لا يجوز أن يكون مبدأ هاقوة نفسانية هي صورة الجرم وكأله اذ كل نفس لكل فك فهو كماله وصورته ليس جوهرًا مفارقًا والا كان عقلا وأنفس الافلاك انما يصدر عنها أفعالها في أجسام أخرى بواسطة اجسامها في مشاركتها وقد بينا ان الجسم من حيث هو جسم لا يكون مبدأ الجسم ولا يكون متوسطا بين نفس ونفس ولو أن نفسا مبدأ (٤٩) النفس بغير توسط الجسم فلها افراد

قوام من دون الجسم وليست النفس الفلكية كذلك فلا تفعل

شيئا ولا تفعل جمعا فان النفس متقدمة على الجسم في المرتبة والكمال فتبين الافلاك لمبادئ غير جرمانية وغير صور للأجرام والجميع يشترك في مبدأ واحد هو الذي نسميه المعلول الاول والعقل المجرد ويختص كل فلك بمبدأ خاص فيه فيلزم دائما عقل عن عقل حتى يتكون الافلاك بأجرامها ونفوسها وعقولها وينتهي بالفلك الاخير ويقف حيث يمكن أن تحدث الجواهر العقلية منقسمة متكررة بالعدد تكثر الاسباب فكل عقل هو أعلى في المرتبة فانه بمعنى فيه هو انه بما يقبل الاول يجب عنه وجود عقل آخر دونه وبما يقبل ذاته يجب عنه فلك بنفسه فاما جرم الفلك فمن حيث انه يقبل بذاته الممكن لذاته وانما نفس الفلك فمن حيث انه يقبل ذاته الواجب بغيره ويستبقي

يزل يعلم أن زيدا سيكون صغيرا ثم شابا ثم كهلا ثم شيخا ثم ميتا ثم مبعوثا ثم في الجنة أو في النار ولم يزل يعلم أنه سيؤمن ثم يكفر أو أنه يكفر ثم يؤمن أو أنه يكفر ولا يؤمن أو أنه يؤمن ولا يكفر وكذلك القول في الفسق والصلاح ومعلوماته تعالى في ذلك متغيرة مختلفة ومن كابر هذا فقد كابر العيان والمجاهدات وأما قولهم أن الله تعالى لا يسيخط مارضى ولا يرضى ما يسيخط فباطل وكذب بل قد أمر الله تعالى اليهود بصيانة السبت وتحريم الشجر ورضي لهم ذلك وخط منهم خلافه وكذلك أحل لنا الخمر ولم يلزمنا الصلاة ولا الصوم برهة من زمن الاسلام ورضي لنا شرب الخمر وكل رمضان والبقاء بالصلاة وخط تعالى بلاشك المبادرة بتحريم ذلك كما قال تعالى * ولا تجعل بالقرآن من قبل ان يلقى اليك وحيه ثم فرض علينا الصلاة والصوم وحرم علينا الخمر فخط لنا ترك الصلاة وكل رمضان وشرب الخمر ورضي لنا خلاف ذلك وهذا لا ينكره مسلم ولم يزل الله تعالى عليا انه سيحل ما كان احل من ذلك مدة كذا وانه سيرضى منه ثم انه سيحرمه ويخطه وانه سيحرم ما حرم من ذلك ويخطه مدة ثم انه يحله ويرضاه كما علم عز وجل انه سيحيي من احياء مدة كذا وانه يعز من اعزاه مدة ثم يذله وهكذا جميع ما في العالم من آثار صنمته عز وجل لا يخفى ذلك على من له ادنى حس وهكذا المؤمن يموت مرتدا والكافر يموت مسلما فان الله تعالى لم يزل يعلم انه سيخطه فقل الكافر مادام كافرا ثم انه يرضى عنه اذا اسلم وان الله تعالى لم يزل يعلم انه يرضى عن افعال المسلم وافعال البر ثم انه يسيخط افعاله اذا ارتد اوفسق ونص القرآن يشهد بذلك قال تعالى * ولا يرضى لعباده الكفر وان تشكروا يرضه لكم * فصح يقينا ان الله تعالى يرضى الشكر من شكره فيما شكره ولا يرضى الكفر من كفر اذا كفر متى كفر كيف كان اتقال هذه الاحوال من الانسان الواحد وقوله تعالى * ومن يرتدد منكم عن دينه فيمت وهو كافر فاولئك حبطت اعمالهم * فبالضرورة يدري كل ذى حسن سليم ان لا يمكن ان يحبط عمل الا وقد كان غير حابط ومن المحال ان يحبط عمل لم يكن محسوبا قط فصح ان عمل المؤمن الذي ارتد ثم مات كافرا انه كان محسوبا ثم حبط اذا ارتد وكذلك قال الله تعالى * يحسوا الله ما يشاء ويثبت وعنده ام الكتاب * فصح انه لا يحسوا الا ما كان قد كتبه ومن المحال ان يحسوا ما لم يكن مكتوبا وهذا بطلان قولهم يقينا والله الحمد وكذلك نص قوله تعالى * اولئك يبدل الله سيئاتهم حسنات فهذا نص قولنا وبطلان قولهم لان الله تعالى سمي افعاله الماضية سيئات والسيئات مذمومة عنده تعالى بلاشك ثم اخبر تعالى انه احالها وبدلها حسنات موزية فمن انكر هذا فهو مكذب لله تعالى والله تعالى مكذبه وكذلك قال الله تعالى انه سخط اكل آدم من الشجرة وذهب يونس مغاضبا ثم اخبر عز وجل انه تاب عليهما واجتبي يونس بعد ان لامه ولا يشك كل ذى عقل ان اللائمة غير الاجتباء

(٧ - فصل - في الملل رابع)

الجرم بتوسط النفس الفلكية فان كل صورة هي علة لكون مادتها بالفعل والمادة بنفسها لا قوام لها كأن الامكان نفسه لا وجود له واذا استوفت الكرات السموية عددها لم يبق لها وجود الاستقصات ولما كانت الاجرام الاستقصية كائنة فاسدة وجب أن تكون مبادئها متغيرة فلا يكون ما هو عقل محض وحده سببا لوجودها ولما كانت لها مادة مشتركة وصور مختلفة فيها وجب أن يكون اختلاف صورها بماتتين فيه اختلاف في أحوال الافلاك وأما

ومادتها مما تعين فيه اتفاق في أحوال الافلاك فالافلاك لما اتفقت في طبيعة اقتضى الحركة المستدرة كاتبين كان مقتضاها وجود المادة ولما اختلفت في أنواع الحركات كان مقتضاها تهيه المادة للصور المختلفة ثم العقول المفارقة بل آخرها الذي يلينا هو الذي يفيض عنه بمشاركة الحركات السموية شيء في رسم صور العالم الاسفل من جهة الانفعال كما ان في ذلك العقل ارسام الصور على جهة الفعل (٥٠) ثم يفيض منه الصور فيها بالتخصيص بمشاركة الاجرام السموية فيكون اذا

خصص هذا الشيء تأثير من التأثيرات السموية بلا واسطة جسم عنصرى أو بواسطة تجمله على استعداد خاص به بعد العام الذي كان في جوهره فاض عن هذا المفارق صورة خاصة وارتسمت في تلك المادة وأنت تعلم أن الواحد لا يخص الواحد من حيث كل واحد منهما واحد بامر دون أمر يكون له الا ان يكون هناك خصصات مختلفة وهي ممدات المادة والمصدر هو الذي يحدث عنه في المستعد أمر ما يصير مناسبته لشيء بعينه أولى من مناسبته لشيء بعينه أولى من مناسبته لشيء آخر ويكون هذا الاعداد مرجع الوجود ما هو أولى منه من الاوائل الواهية للصور ولو كانت المادة على التهيء الاول تشابهت نسبتها الى الضدين فلا يجب أن يختص بصورة دين صورة قال والاشبه أن يقال ان المادة التي نتحدث بالشركة يفيض اليها من الاجرام السموية أماعن أربعة اجرام أو عدة

(قال ابو محمد) ثم نقول لهم افي الكافر كفر اذا كان كافرا قبل ان يؤمن وفي الفاسق فسق قبل ان يتوب وفي المؤمن ايمان قبل ان يرتد ام لا فان قالوا لا كابروا واحالوا وان قالوا نعم قلنا لهم فهل يسخط الله الكفر والفسق او يرضى عنهما فان قالوا بل يسخطهما تركوا قولهم وار قالوا بل يرضى عن الكفر والفسق كفروا ونسلمهم عن قتل وحشي حمزة رضي الله عنه ارضاء كان الله تعالى فان قالوا نعم كفروا وان قالوا بل ما كان الا سخطا سالناهم يؤاخذ الله تعالى به اذا اسلم فن قولهم لا وهكذا في كل حسنة وسيئة فظهر فساد قولهم وبالله تعالى التوفيق وصلى الله على محمد وآله ومحبه وسلم

(الكلام في من لم تبغله الدعوة ومن تاب عن ذنب او كفر ثم رجع فيما تاب عنه)
(قال ابو محمد) قال الله عز وجل * لا نذكركم به ومن بلغ * وقال تعالى * وما كنا معذنين حتى نبث رسولا * فقص تعالى ذلك على ان النذارة لا تلزم الا من بلغته لا من تبغله وانه تعالى لا يمتدح احدا حتى ياتيه رسول من عند الله عز وجل فصح بذلك ان من يبلغه الاسلام اصلا فانه لا عذاب عليه وهكذا جاء النص عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه يؤتي يوم القيامة بالشيخ الحرف والاصح الاصم ومن كان في الفترة والمجنون فيقول المجنون يارب أناني الاسلام وانا لا أعقل ويقول الحرف والاصم والذي في الفترة أشياء ذكرها فيوقد لهم نارو يقال لهم ادخلوها فن دخلها وجدها باردا وسلاما وكذلك من لم يبلغه الباب من واجبات الدين فانه معذور لا ملامة عليه وقد كان جعفر بن ابى طالب واحبا به رضى الله عنهم بارض الحبشة ورسول الله صلى الله عليه وسلم بالمدينة والقرآن ينزل والشرائع تشرع فلا يبلغ الى جعفر واحبا به أصلا لا تقطع الطريق جملة من المدينة الى ارض الحبشة وبقوله كذلك ست سنين فما ضرهم ذلك في دينهم شيئا اذ عملوا بالحرم وتركوا المفروض (قال ابو محمد) ورأيت قوما يذهبون الى ان الشرائع لا تلزم من كان جاهلا بها ولا من لم تبغله (قال ابو محمد) وهذا باطل بل هي لازمة له لان رسول الله صلى الله عليه وسلم بث الى الانس كلهم والى الجن كلهم والى كل من يولد اذ بلغ بعد الولادة

(قال ابو محمد) قال تعالى أمرانيه ان يقول * انى رسول الله اليكم جميعا * وهذا عموم لا يجوز ان يخص منه احدا وقال تعالى * أحسب الانسان ان يترك سدى * فباطل سبحانه ان يكون احد سدى والسدى هو الممهل الذي لا يؤمر ولا ينهى فباطل عز وجل هذا الامر ولكن معذور بجعله ومغيبه عن المعرفة فقط وان من بلغه ذكر النبي صلى الله عليه وسلم حيث ما كان من أقاصى الارض ففرض عليه البحث عنه فاذا بلغته عنه نذارته ففرض عليه التصديق به واتباعه وطلب الدين اللازم له والخروج عن وطنه لذلك والا فقد استحق الكفر والخلود في النار والعذاب بنص القرآن وكل ما ذكرنا يبطل قول من قال من الخوارج ان في حين بث النبي

منحصرة في أربع أو عن جرم واحد وله تكون نسب مختلفة انقسامها من الاسباب منحصرة في أربع فتحدث منها العناصر الاربع وانقسمت بالخفة والثقل فما هو الخفيف المطلق فيميله الى الفوق وما هو الثقيل المطلق فيميله الى الاسفل وما هو الخفيف والثقيل بالاضافة فيبينهما وأما وجود المركبات من العناصر فبتوسط الحركات السموية وسند ذكر أقسامها وتوابعها وأما وجود الانفس الانسانية التي تحدث مع حدوث الابدان ولا تنفسد فانها

كثيرة مع وحدة النوع والمعلول الاول الواحد بالذات فيه معاني متكررة بها تصدر عنه العقول والنفوس كما ذكرنا ولا يجوز ان تكون تلك المعاني متكررة متفقة النوع والحقائق حتى يصدر عنها كثرة متفقة النوع فانه يلزم ان تكون فيه مادة تشترك فيها صورة تخالف وتتكرر بل فيه معاني مختلفة الحقائق يقضى كل معنى شيئاً غير ما يقتضيه الآخر في النوع فلم يلزم كل واحد منهما ما يلزم الآخر فالنفوس الارضية كائنة عن المعلول (٥١) الاول بتوسط علّة أو علل اخرى وأسباب

من الامزجة والمواد وهي غاية ما ينتهي اليها الابداع ونبتدؤ القول في الحركات واسبابها ولوازمها اعلم ان الحركة لا تكون طبيعية للجسم والجسم على حاله الطبيعية وكل حالة بالطبع فالحالة مفارقة للطبع غير طبيعية اذ لو كان شيء من الحركات مقتضى طبيعة الشيء لما كان باطل الذات مع بقاء الطبيعة بل الحركة انما يقتضيها الطبيعة لوجود حال غير طبيعته أما في الكيف وأما في الكم وأما في المكان وأما في الوضع وأما مقولة اخرى والملة في تجدد حركة بعد حركة تجدد الحال الغير الطبيعية وتقدير البعد عن الغاية فاذا كان الامر كذلك لم يكن حركة مستديرة عن طبيعة والا كانت عن حال غير طبيعية اذا وصلت اليها سكنت ولم يجوز أن يكون فيها وبينها قصد الى تلك الحالة الغير الطبيعية لان الطبيعية ليست تفعل باختيار بل على سبيل تسخير وان كانت الطبيعية تحرك على الاستدارة فهي تحرك لا محالة

صلى الله عليه وسلم يلزم من في اقاصى الارض الايمان به ومعرفة شرائعه فان ماتوا في ذلك الحال ماتوا كفارا الى النار و يطول هذا قول الله عز وجل * لا يكلف الله نفسا الا وسعها لما ما كسبت وعليها ما اكتسبت * وليس في وسع احد علم الغيب فان قالوا فله حجة الطائفة القائلة انه لا يلزم احدا شيء من الشرائع حتى تبلغه قلنا لا حجة لهم فيها لان كل ما كلف الناس فهو في وسعهم واحتمال بنيتهم الا أنهم معذورون بغيب ذلك عنهم ولم يكلفوا ذلك تكليفا يعذبون به ان لم يفعلوه وانما كلفوه تكليف من لا يعذبون حتى يبلغهم ومن بلغه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ان له امر من الحكم مجالوا ولم يبلغه نعمة ففرض عليه اجتهاد نفسه في طلب ذلك الامر والا فهو عاص لله عز وجل قال الله تعالى * فسالوا اهل الذكر ان كنتم تعلمون * وبقوله تعالى * فلو لا نفر من كل فرقة منهم طائفة ليتفقهوا في الدين ولينذروا قومهم اذا رجعوا اليهم لعلهم يحذرون * واما من تاب عن ذنب او كفر ثم رجع الى ما تاب عنه فانه ان كان توبته تلك وهو مستعد للعودة فهو عايب مستهزي مخدع لله تعالى قال الله تعالى * يخادعون الله والذين آمنوا وما يخدعون الا انفسهم * الى قوله * عذاب اليم بما كانوا يكذبون * واما من كانت توبته نصوحا ثابت العزيمة فان لا يعود فهي توبة صحيحة مقبولة بلا شك مستعدة لكل ما تاب عنه بالنص قال عز وجل * واني لغفار لمن تاب وآمن وعمل صالحا * فان عاد بعد ذلك الى الذنب الذي تاب عنه فلا يعود عليه ذنب قد غفره الله ابدان اراد ومات كافرا فقد سقط عمله والتوبة عمل فقد حبست فهذا يعود عليه ما عمل خاصة واما من راجع الاسلام ومات عليه فقد سقط عنه الكفر وغيره (قال ابو محمد) ولا تكون التوبة بالاندم والاستغفار وترك المعادة والعزيمة على ذلك والخروج من مظلمة ان تاب عنها الى صاحبها بتحلل او انصاف ورايت لابن بكر احمد بن علي بن يفجور المعروف بابن الاخشيد وهو أحد أركان المعتزلة وكان أبوه من أبناء ملوك فرغانة من الاتراك وولى أبوه الثغور وكان هذا ابو بكر ابنه يتفقه للشافعي فرأيت له في بعض كتبه بقول ان التوبة هي الندم فقط وان لم ينو مع ذلك ترك المراجعة لتلك الكبيرة (قال ابو محمد) هذا اشنع ما يكون من قول المراجعة لان كل معتقد للاسلام فلا شك ندري انه نادم على كل ذنب يعمل طالما بانته مسيء فيه مستغفر منه ومن كان بخلاف هذه الصفة وكان مستحسنا للمافل غير نادم عليه فليس مسلما فكل صاحب كبيرة فهو على قول ابن الاخشيد غير مؤاخذ بها لانه تائب منها وهذا خلاف الوعيد فان قال قائل فانكم تقطعون على قبول ايمان المؤمن اقتطعون على قبول توبة التائب وعمل العامل للخير ان كل ذلك مقبول وهل تقطعون على المكث من السيئات انه في النار قلنا وبالله تعالى التوفيق ان الاعمال لها شروط من توفية لنية حقها وتوفية العمل حقه فلو ايقنا ان العمل وقع كاملا كما امر الله

اما عن ابن غير طبيعي او وضع غير طبيعي هرط طبيعي عنه وكل هرب طبيعي عن شيء فمحال أن يكون هو بعينه قصد طبيعي اليه والحركة المستديرة ليست هرب عن شيء الا وتقصد فليست اذا طبيعية لانها قد يكون بالطبع وان لم تكن قوة طبيعية كان شيئاً بالطبع وانما تحرك بتوسط الميل الذي فيه وقول ان الحركة معنى متجدد بالنسب وكل شطر منه مقتضى بنسبة وانه لا ثبات له ولا يجوز ان يكون عن معنى ثابت البتة وحده ولو كان فيجب أن يلحقه ضرب من مثل

من تبدل الاحوال والثابت من جهة ماهو ثابت لا يكون عنه الا ثابت فان الارادة العقلية الواحدة لا يوجب البتة حركة فانها مجردة عن جميع أصناف التغير والقوة العقلية حاصرة المعقول دائما ولا يفرض فيها الانتقال من معقول الى معقول الا مشاركا الى التخيل والحس فلا بد للحركة من مبدء قريب والحركة المستديرة مبدؤها القريب نفس في الفلك يتجدد تصوراتها وارتفاعها وهي كال جسم (٥٢) الفلك وصورته ولو كانت قائمة بنفسها من كل وجه لكانت عقلا محضالا يتغير

ولا ينتقل ولا يخالط ما بالقوة بل نسبتها الى الفلك نسبة النفس الحيوانية التي لنا الينا الا أن لما ان تعقل بوجه ما متعقلا شوبا بالمادة وبالجملة أوهاما أو ما يشابه الاوهام صادقة وتخيلائها حقيقة كالعقل العلوي فينا والمحرك الاول لها غير مادية أصلا وانما تحركت عن قوة غير متناهية والقوة التي للنفس متناهية لكنها بما يعقل الاول فيسبح عليه نوره دائما صارت قوتها غير متناهية وكانت الحركات المستديرة أيضا غير متناهية والاجرام السماوية لما لم يبق في جواهرها أمر ما بالقوة أعنى في كمها وكيفها تركب صورتها في مادتها على وجه ولا يقبل التحليل ولكن عرض لها في وضعها واينها اما بالقوة اذ ليس شيء من أجزاء مدار الفلك أو كوكب أولى بان يكون ملاقيه أو لجزئه من جزء آخر ففي كان في جزء الفعل فهو في جزء آخر بالقوة

تعالى لقطعنا قبول الله عز وجل له وأما التوبة فاذا وقعت نصوحا فنحن نقطع بقولها وأما القطع على مظهر الخير بانه في الجنة وعلى مظهر الشر والمعاصي بانه في النار فهذا خطأ لاننا لانعلم ما في النفوس ولعل المظهر لخير مبطن للكفر او مبطن على كباير لانعلمها فواجب ان لا نقطع من أجل ذلك عليه شيء وكذلك المعلن بالكباير فانه يمكن ان يبطن الكفر في باطن أمره فاذا قرب من الموت آمن فاستحق الجنة اولل له حسنات في باطن امره تفى على سيئاته فيكون من أهل الجنة فلهذا وجب ان لا نقطع على احد بعينه بجنة ولا نار حاشا من جاء النص فيه من الصحابة رضى الله عنهم بانهم في الجنة وبان الله علم ما في قلوبهم فانزل السكينة عليهم واهل بدر واهل السوابق فاننا نقطع على هؤلاء بالجنة لان الله تعالى اخبرنا بذلك على لسان رسوله صلى الله عليه وسلم وحاشا من مات مملا للكفر فاننا نقطع عليه بالنار ونقف فيمن عدا هؤلاء الا اننا نقطع على الصفات فنقول من مات مملا للكفر او مبطن له فهو في النار خالدا فيها ومن لقي الله تعالى راجع الحسنات على السيئات والكباير او متساويهما فهو في الجنة لا يعذب بالنار ومن لقي الله تعالى راجع الكباير على الحسنات ففي النار ويخرج منها بالشفاعة الى الجنة وبالله تعالى التوفيق

(قال أبو محمد) ورأيت بعض أصحابنا يذهب الى شيء يسميه شاهد الحال وهو ان من كان مظهر الشيء من الديانات متحملا لا ذى فيه غير مستعجل بما يلقي من ذلك حالا فانه مقطوع على باطنه وظاهره قطعا لاشك فيه كعمر بن عبد العزيز وسعيد بن المسيب والحسن البصري وابن سيرين ومن جرى مجراهم من قبلهم او منهم او بدم فان هؤلاء رضى الله عنهم رضى من الدنيا ما لو استعملوه لما حظ من وجاهتهم شيئا واحتملوا من المضى ما لو خففوه عن انفسهم لم يقدح ذلك فيهم عند أحد ف هؤلاء مقطوع على اسلامهم عند الله عز وجل وعلى خيرهم وفضلهم وكذلك نقطع على ان عمر بن عبيد كان يدين بابطال القدر بلا شك في باطن امره وان ابا حنيفة والشافعي رضى الله عنهما كانا في باطن امرهما يدينان الله تعالى بالقياس وان داود بن علي كان في باطن الامر يدين الله تعالى بابطال القياس بلا شك وان احمد بن حنبل رضى الله عنه كان يدين الله تعالى بالتدين بالحديث في باطن امره بلا شك وبان القرآن غير مخلوق بلا شك وهكذا كل من تناصرت احواله وظهر جده في معتقده ما وترك المسامحة فيه واحتمل الاذى والمضى من أجله

(قال أبو محمد) وهذا قول صحيح لاشك فيه اذ لا يمكن البتة في بنية الطباع ان يحتمل احدا ذى ومشقة لغير فائدة يتعجلها او يتأجلها وبالله تعالى التوفيق ولا بد لكل ذى عقد من ان يتبين عليه شاهد عقده بما يدومنه من مسامحة فيه او صبر عليه واما من كان بغير هذه الصفة فلا نقطع عقده وبالله تعالى التوفيق

الكلام

والتشبه بالحيز الاقصى يوجب البقاء على أكمل كمال ولم يكن هذا ممكنا للجرم السماوى بالعدد فحفظ بالنوع والتماقب فصارت الحركة حافظة لما يكون من هذا الكمال ومبدؤها الشوق الى التشبه بالحيز الاقصى في البقاء على الكمال ومبدء الشوق هو ما يقل منه فنفس الشوق الى التشبه بالاول من حيث هو بالفعل تصدر عنه الحركة الفلكية صدور الشيء عن التصور الموجب له وان كان غير مقصود في ذاته بالقصد الاول لان ذلك تصور لما بالفعل فيحدث

عنه طلب لما بالفعل ولا يمكن لما بالشخص فيكون بالتعاقب ثم يتبع ذلك التصور تصورات جزئية على سبيل الانبعاث لا المقصود الاول وتتبع تلك التصورات الحركات المنتقلة في الاوضاع وهي كأنها عبادة ملكية أو فلكية وليس من شرط الحركة الارادية أن تكون مقصودة في نفسها بل اذا كانت القوة الشوقية يشنق نحو أمر يسبح منها تأثير تحريك الاعضاء فتارة يتحرك على النحو الذي به يوصل الى الغرض وتارة على نحو آخر متشابه واذا بلغ (٥٣) الالتذاذ ينقل للبدء الاول ربما يدرك منه على نحو عقلي أو

نفساني شغل ذلك عن كل شيء ولكن ينبعث منه ما هو أدون منه في المرتبة وهو الشوق الى الاشبه به بقدر الامكان فقد عرفت ان الفلك متحرك بطبيعته ومتحرك بالنفس ومتحرك بقوة عقلية غير متناهية وتميز عندك كل حركة عن صاحبها وعرفت أن الحرك الاول بحملة السماء واحد لكل كرة من كرات السماء محرك قريب يخصه ومشوق معشوق يخصه فالول المفارقات الخاصة محرك الكرة الاولى وهي على قول من تقدم بطليموس كرت الثوابت وهي قول بطليموس كرة خارجة عنها محيط بها غير مكوبة وبمد ذلك محرك الكرة التي يلي الاولى ولكل واحد مبدأ خاص ولكل مبدأ فذلك تشترك الافلاك في دوام الحركة وفي الاستدارة ولا يجوز أن يكون شيء منها لاجل الكائنات السالفة لا قصد

الكلام في الشفاعة والميزان والحوض وعذاب القبر والكعبة

(قال أبو محمد) اختلف الناس في الشفاعة فانكروا قوم والمعتزلة والخوارج وكل من تبع ان لا يخرج أحد من النار بعد دخوله فيها وذهب أهل السنة والاشعرية والكرامية وبعض الرافضة الى القول بالشفاعة واحتج المانعون بقول الله عز وجل * فانتفعهم شفاعة الشافعين * وبقوله عز وجل * يوم لا تملك نفس لنفس شيئا والامر يومئذ لله * وبقوله تعالى * قل اني لأملك لكم ضرا ولا رشدا * وبقوله تعالى * واتقوا يوما لا تجزى نفس عن نفس شيئا ولا يقبل منها شفاعة * وبقوله تعالى * من قبل أن ياتي يوم لا بيع فيه ولا خلة ولا شفاعة * وبقوله تعالى * فاما لئامن شافعين ولا صديق حميم * وبقوله تعالى * ولا يقبل منها عدل ولا تنفعها شفاعة ولا هم ينصرون *

(قال أبو محمد قول من يؤمن بالشفاعة انه لا يجوز الاقتصار على بعض القرآن دون بعض ولا على بعض السنن دون بعض ولا على القرآن دون بيان رسول الله صلى الله عليه وسلم الذي قال له ربه عز وجل * لتبين للناس ما نزل اليهم * وقد نص الله تعالى على صحة الشفاعة في القرآن فقال تعالى * لا يملكون الشفاعة الا من اتخذ عند الرحمن عهدا * فوجب عز وجل الشفاعة الا من اتخذ عنده عهدا بالشفاعة ومحت بذلك الاخبار المتواترة المتناصرة بنقل الكواف لما قال تعالى * يومئذ لا تنفع الشفاعة الا من اذن له الرحمن ورضي له قولا * وقال تعالى * ولا تنفع الشفاعة عنده الا لمن اذن له * فنص تعالى على ان الشفاعة يوم القيامة تنفع عنده عز وجل لمن اذن له فيها ورضي قوله ولا احد من الناس اولى بذلك من محمد صلى الله عليه وسلم لانه افضل ولد آدم عليه السلام وقال تعالى * من ذا الذي يشفع عنده الا باذنه * وكمن ملك في السموات لا تنفى شفاعتهم شيئا الا من يمسد أن ياذن الله لمن يشاء ويرضى * وقال تعالى * ولا يملك الذين يدعون من دونه الشفاعة الا من شهد بالحق وهم يعلمون * وقال تعالى مامن شفيع الا من بعد اذنه * فقد صحت الشفاعة بنص القرآن الذي ياتي الباطل من بين يديه ولا من خلفه فصح يقينا ان الشفاعة التي ابطالها الله عز وجل هي غير الشفاعة التي اثبتها عز وجل واذلا شك في ذلك فالشفاعة التي ابطال عز وجل هي الشفاعة للكفار الذين هم مخلدون في النار قال تعالى لا يخفف عنهم من عذابها ولا يقضي عليهم فيموتوا نموذ بالله منها فاذا شك فيه فقد صح يقينا أن الشفاعة التي أوجب الله عز وجل لمن اذن له واتخذ عنده عهدا ورضي قوله فانما هي لذنب أهل الاسلام وهكذا جاء الخبر الثابت

(قال أبو محمد) * وما شفاعتان احدهما الموقف وهو المقام المحمود الذي جاء النص في القرآن به في قوله * عسي أن يبعثك ربك مقاما محمودا * وهكذا جاء الخبر الثابت نصا

حركة ولا قصد جهة حركة ولا تقدير سرعه وتطويل ولا قصد فعل الملة لاجلها وذلك أن كل قصد فيجوز أن يكون أنقص وجودا من المقصود لان كل ما لاجله شيء آخر فهو أتم وجودا من الاخر ولا يجوز أن يستفاد الوجود الا كمل من الشيء الاخر فلا يجوز أن يكون البتة الى معلول قصد صادق والا كان القصد معطيا ومفيد الوجود ما هو كمل وانما يقصد بالواجب شيء يكون القصد مهيأ له ومفيد وجوده شيء آخر وكل قصد ليس عبثا فانه فيد كالأمالا قصد لم يقصد لم يكن ذلك الكمال ومحال أن

يكون المستكمل وجوده بالمنة يفيد العلة كالا لم يكن فالعالي اذا لا يريد امر الاجل السافل وانما هو يريد لما هو اعلى منه وهو التشبيه بالاول بقدر الامكان ولا يجوز ان يكون الفرض تشبيها بجسم من الاجسام السموية وان كان تشبيه السافل بالعالي اذ لو كان كذلك لكانت الحركة من نوع حركة ذلك الجسم ولم يكن مخالفا له واسرع في كثير من المواضع ولا يجوز أن يكون الفرض شيئا يوصل اليه (٥٤) بالحركة بل شيئا مباينا غير جواهر الافلاك من موادها وانفسها وبقي ان يكون لسلك واحد من الافلاك

والشفاعة الثانية في اخراج اهل الكبائر من النار طبقة طبقة على ما صح في ذلك الخبر واما قول الله تعالى * قل لا املك لكم ضرراً ولا رشدا ولا تملك نفس لنفس شيئا * فما خالفنا في هذا اصلا وليس هذا من الشفاعة في شيء نعم لا يملك لاحد نفعا ولا ضررا ولا رشدا ولا هدى وانما الشفاعة رغبة الى الله تعالى وضرعة ودعاء وقال بعض منكري الشفاعة ان الشفاعة ليست الا في المحسنين فقط واحتجوا بقوله تعالى * ولا يشفون الا من ارضى * (قال أبو محمد) وهذا لاحجة لهم فيه لان من اذن الله في اخراجه من النار وادخله الجنة واذن للشافع في الشفاعة له في ذلك فقد ارتضاء وهذا حق وفضل لله تعالى على من قد غفر له ذنوبه بان رجحت حسناته على كبائره اوبان لم تكن له كبيرة اوبان تاب عنها فهو مغفر له عن شفاعة كل شافع فقد حصلت له الرحمة والفوز من الله تعالى وأمر به الى الجنة فقيما اذا يشفع له وانما الفقير الى الشفاعة من غلبت كبائره حسناته فادخل النار لم ياذن تعالى باخراجه منها الا بالشفاعة وكذلك الخلق في كونهم في الموقف هم ايضا في مقام شنيع فهم ايضا يحتاجون الى الشفاعة وبالله تعالى التوفيق وبما صحت الاخبار من ذلك تقول

(واما الميزان) فقد انكره قوم فخالفوا كلام الله تعالى جراتا واداما وتمنع آخرون فقالوا هو ميزان بكفتين من ذهب وهذا اقدام آخر لا يحل قال الله عز وجل * وتقولون بافواهكم ما ليس لكم به علم وتحسبونه هينا وهو عند الله عظيم *

(قال أبو محمد) وأمر الاخرة لا تعلم الا بما جاء في القرآن او بما جاء عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم يأت عنه عليه السلام شيء يصح في صفة الميزان ولو صح عنه عليه السلام في ذلك شيء قلنا به فاذ لا يصح عليه السلام في ذلك شيء فلا يحل لاحد ان يقول على الله عز وجل ما لم يخبرنا به لكن نقول كما قال الله عز وجل * ونضع الموازين القسط ليوم القيامة * الى قوله * وكفى بنا حاسين * وقال تعالى * والوزن يومئذ الحق * وقال تعالى * فاما من ثقلت موازينه فهو في عيشة راضية واما من خفت موازينه فامه هاوية * فنقطع على ان الموازين توضع يوم القيامة لوزن اعمال العباد قال تعالى عن الكفار * فلا تقيم لهم يوم القيمة وزنا * وليس هذا على ان لا توزن اعمالهم بل توزن لكن اعمالهم شائلة وموازنهم خفاف قد نص الله تعالى على ذلك اذ يقول * ومن خفت موازينه فاولئك الذين خسروا انفسهم في جهنم خالدون * الى قوله * فكنتهم بها تكذبون * فاخبر عز وجل ان هؤلاء المكذبين باياته خفت موازينهم والمكذبون بايات الله عز وجل كفار بلا شك ونقطع على ان تلك الموازين اشياء بين الله عز وجل بها لعباده مقادير اعمالهم من خير او شر من مقدار النيرة التي لا تحس وزنها في موازيننا أصلا فما زاد ولا ندرى كيف تلك الموازين الا اننا ندرى انها بخلاف موازين الدنيا وان ميزان من تصدق بدينار او ببلولة انقل من تصدق بكذانة

شوق تشبه بجوهر عقلي مفارق يخصه ويختلف الحركات وانما لها واحوالها اختلافها الذي لها لاجل ذلك وان كنا لا نعرف كيفيتها وكيفية تكون العلة الاولى متشوق للجمع الاشتراك وهذا معنى قول القدماء ان لكل محركا واحدا ومشوقا ولكل كرة محركا يخصها ومشوقا يخصها فيكون اذا لكل فلك نفس حركة تمقل الخير لها وبسبب الجسم تخيل أي تصور الجزئيات وارادة لها ثم يلزمها حركات مادونها لزوما بالقصد الاول حتى ينتهي الى حركة الفلك الذي يلينا ومدبرها العقل الفعال ويلزم الحركات السموية حركات العناصر على مثال تناسب حركات الافلاك وتمتلك الحركات موادها لقبول الفيض من العقل الفعال فيعطىها صورها على قدر استعداداتها كما قررنا فقد تبين لك أسباب الحركات ولوازمها وستعلم بواقفها في الطبيعيات * المسئلة

التاسعة في النية الازلية وبيان دخول الشر في القضاء قال النية هي كون الاول عالما لذاته وليس بما عليه الوجود في نظام الخير وعلمته لذاته بالخير والكمال بحسب الامكان وراضيا به على النحو المذكور فيمقل نظام الخير على الوجه البالغ في الامكان فيفيض منه ما يعلقه نظاما وخيرا على الوجه البالغ الذي يعلقه فيضانا على آتم تادية الى النظام بحسب الامكان فهذا هو معنى النية والخير يدخل في القضاء الالهي دخول بالذات لا بالعرض والشر بالعكس منه

وهو طي وجوه فيقال شرمثل النقص الذي هو الجهل والضعف والتشويه في الخلق ويقال شرمثل الآلام والغم ويقال شرمثل الشر والظلم والزنا وبالجملة الشر بالذات هو العدم ولا كل عدم بل عدم مقتضى طبع الشيء من الكمالات الثابتة لنوعه وطبيعته والشر بالعرض هو العدم والحابس للكمال عن مستحقته والشر بالذات ليس بامر حاصل الا ان يشاء رعن لفظه ولو كان له حصول ما كان الشر المأمور وهذا الشر يقابله الوجود على كاله الاقصى أن يكون (٥٥) بالفعل وليس فيه ما بالقوة أصلا فلا

يلحقه شر وأما الشر بالعرض فلا

وجود ما وانما يلحق ما في طبعه أمر بالقوة وذلك لاجل المادة فيلحقها لأمراض لها في نفسها وأول وجودها هيئة من الهيئات المأنة لاستعدادها الخاص للكمال الذي توجهت اليه فتجمله أردى من اجاوأعصى

جوهرها لقبول التخطيط والتشكيل والتقوم تشوهرت الحلقة واقضت البتة لا

لان الفاعل قد حرم بل لان المنفعل لا يقبل وأما الامر الطارئ من خارج فاحد شيئين اما مانع للكمال وأما مضاد ما حق الكمال مثال الاول وقوع سحب كثيرة وترا كهوا وظلال جبال شاهقة يمنع تأثير الشمس في الثمار على الكمال ومثال الثاني حسن البرد للنبات المصيب لكماله وفي وقته حتى يفسد الاستعداد الخاص ويقال شر للافعال المذمومة ويقال شر لمبادئها من الاخلاق مثال الاول الظلم والزنا ومثال الثاني الحقد والحسد ويقال شر للآلام والغموم ويقال

وليس هذا وزنا وندرى ان اثم القاتل اعظم من اثم اللاطم وان ميزان مصلى الفريضة اعظم من ميزان مصلى التطوع بل بعض الفرائض اعظم من بعض فقد صح عن النبي صلى الله عليه وسلم ان من صلى الصبح في جماعة كمن قام ليلة ومن صلى العشاء في جماعة فكأنما قام نصف ليلة وكلهما فرض وهكذا جميع الاعمال فانما يوزن عمل العبد خيره مع شره ولو نصح المعتزلة انفسهم لعلوا ان هذا عين العدل واما من قال بما لا يدري ان ذلك الميزان ذو كفتين فانما قاله قياسا على موازين الدنيا وقد اخطأ في قياسه اذ في موازين الدنيا ما لا كفة له كالقرسطون (١) واما نحن فانما اتبعنا النصوص الواردة في ذلك فقط ولا نقول الا بما جاء به قرأت أو سنة صحيحة عن النبي صلى الله عليه وسلم ولا نتكر الامام يات فيها ولا نكذب الا بما فيه ما بطله وبالله تعالى التوفيق

(وأما الخوض) فقد بحث الآثار فيه وهو كرامة للنبي صلى الله عليه وسلم ولمن ورد عليه من امته ولا ندري لمن انكره متعلقا ولا يجوز مخالفة ما صح عن النبي صلى الله عليه وسلم في هذا وغيره وبالله تعالى التوفيق

(واما الصراط) فقد ذكرناه في الباب الاول الذي قبل هذا وانه كما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يوضع الصراط بين ظهري في يوم القيامة ويمر عليه الناس فمن خدش (٢) وناج ومكردس (٣) في نار جهنم وان الناس يمرون عليه على قدر اعمالهم كمر الطرف فمادون ذلك الى من يقع في النار وهو طريق اهل الجنة اليها من المحشر في الارض الى السماء وهو معنى قول الله تعالى * وان منكم الاواردها كان على ربك حتما مقضيا ثم تنجي الذين اتقوا ونذر الظالمين فيها جثيا . واما كتاب الملائكة لاعمالنا حق قال الله تعالى . وان عليكم لحافظين كراما كاتبين وقال تعالى . انا كنا نستنسخ ما كنتم تعملون . وقال تعالى . وكل انسان ائزمناء طائره في عنقه ونخرج له يوم القيمة كتابا يلقاه منشورا اقرا كتابك . وقال تعالى . اذيتلقى المتلقيان عن اليمين وعن الشمال قعيد ما يلفظ من قول الا لديه رقيب عتيد

(قال ابو محمد) وكل هذا ما لا خلاف فيه بين أحد ممن ينتمى الى الاسلام الا انه لا يعلم أحد من الناس كيفية ذلك الكتاب

(عذاب القبر) قال ابو محمد ذهب ضرار بن عمرو والنفطاني أحد شيوخ المعتزلة الى انكار

(١) اراد بالقرسطون بفتحين فسكون ميزانا ليس بذي كفتين ولم اعثر عليه بهذا المعنى وهو ليس برجي ولعله عنى به القبان وهو ميزان معروف لا كفة له

(٢) (٣) الخدش من الخدش وهو قشر الجلد بعدد أو نحوه والمكردس الذي جمع يده ورجلاه وألقى فيها ولفظ الحديث عن ابى سعيد الخدري عن النبي صلى الله عليه وسلم في صفة القيامة وجواز الناس على الصراط فمنهم مسلم ومخدوش ومنهم مكردس في نار جهنم اهو مسلم بالتشديد على صيغة اسم المفعول اى ناج لمصححه

شر لنقصان كل شيء عن كاله والضابط لكه أما عدم وجود واما عدم كمال فيقول الامور اذا توهمت موجودة فاما أن تمنع أن يكون الاخير على الاطلاق أو شر على الاطلاق أو خيرا من وجه وهذا القسم اما أن يتساوى فيه الخير والشر أو الغالب فيه احدهما وأما الخير المطلق الذي لا شر فيه فقد وجد في الطباع والحلقة وأما الشر المطلق الذي لا خير فيه أو الغالب فيه ان المساوى فلا وجود له أصلا فبقى ما في الغالب وجوده الخير وليس يخلو عن شر فالأحرى به أن يوجد فان لا كونه

اعظم شرا من كونه فواجب ان يفيض وجوده من حيث يفيض منه الوجود ثلاثا يفوت الخير الكلي لوجود الشر الجزئي وايضا لو امتنع وجود ذلك الخير من الشر امتنع وجود اسبابه التي تؤدي الى الشر بالرض فكان فيه اعظم خلل في نظام الخير الكلي بل وان لم يثبت الى ذلك وصير النفاثات الى ما ينقسم اليه الامكان في الوجود من اصناف الموجودات المختلفة في احوالها وكان الوجود المبرأ من الشر (٥٦) من كل وجه قد حصل وبقي نمط من الوجود انما يكون علي سبيل ان لا يوجد الا

ويشبه ضرر وشر مثل النار فان الكون انما يتم بان يكون فيه نار ولن يتصور حصولها الا على وجه يحرق ويسخن ولم يكن بد من المصادمات الحادثة ان تصادف النار ثوب فقير ناسك فيحترق والامر الدائم الا كثر حصول الخير من النار فاما الدائم فلان انواعا كثيرة لا يستحفظ على الدوام الوجود النار واما الاكثر فلان اكثر اشخاص الانواع في كنف السلامة من الاحراق فاما كان يحسن ان يترك المنافع الا كثرية والدائمة لا عرض شرية اقلية فاريدت الخيرات الكائنة عن مثل هذه الاشياء ارادة اولية على الوجه الذي يصلح ان يقال ان الله تعالى يريد الاشياء ويريد الشر ايضا على الوجه الذي بالعرض فالخير مقتضى بالذات والشر مقتضى بالعرض وكل بقدر فالحاصل ان الكل انما رتب في القوى الفعالة والمنفعلة السموية والارضية الطبيعية والتفسانية بحيث تؤدي

عذاب القبر وهو قول من لقينا من الخوارج وذهب اهل السنة وبشر بن المصنم والجبائي وسائر المعتزلة الى القول به وبه نقول لصحة الآثار عن رسول الله صلى الله عليه وسلم به (قال ابو محمد) وقد احتج من انكره بقول الله تعالى . ربنا امتنا اثنتين وأحييتنا اثنتين * وبقوله تعالى * كيف تكفرون بالله وكنتم امواتا فاحياكم الآية (قال ابو محمد) وهذا حق لا يدفع عذاب القبر لان فتنة القبر وعذابه والمسالة انما هي للروح فقط بعد فراقه للجسد اذ ذلك قبر اولم يقبر به ان ذلك قول الله تعالى * ولوترى اذ الظالمون في غمرات الموت والملائكة باسطوا ايديهم اخرجوا انفسكم اليوم * الآية وهذا قبل القيامة بلا شك وأثر الموت وهذا عذاب القبر وقال * انما توفون أجوركم يوم القيامة * وقال تعالى في آل فرعون النار يعرضون عليها غدوا وغشيا ويوم تقوم الساعة ادخلوا آل فرعون اشد العذاب * فهذا العرض المذكور هو عذاب القبر وانما قيل عذاب القبر فاضيف الى القبر لان المهود في اكثر الموتى انهم يقبرون وقد علمنا ان فيهم اكيل السبع والفريق تاكله دواب البحر والمحرق والمصلوب والمعلق فلو كان علي ما يقدرون يظن انه لا عذاب الا في القبر المهود لما كان لهؤلاء فتنة ولا عذاب قبر ولا مسالة ونعوذ بالله من هذا بل كل ميت فلا بد له من فتنة وسؤال وبعد ذلك سرور أو نكد الى يوم القيامة فيوفون حينئذ أجورهم وينقلون الى الجنة أو النار وأيضا فان جسد كل انسان فلا بد من العود الى التراب يوما ما كما قال الله تعالى * منها خلقناكم وفيها نعيدكم ومنها نخرجكم تارة أخرى * فكل من ذكرنا من مصلوب أو معلق أو محرق أو اكيل سبع أو دابة فانه يعود رمادا أو رجما أو يتقطع فيعود الى الارض ولا بد وكل مكان استقرت فيه النفس أثر خروجه من الجسد فهو قبر لها الى يوم القيامة وأما من ظن ان الميت يحيى في قبره فخطا لان الآيات التي ذكرنا تمنع من ذلك ولو كان ذلك لكان تعالى قد اقامتنا ثلاثا أو احيانا ثلاثا وهذا باطل وخلاف القرآن الا من أحياء الله تعالى آية لنبي من الانبياء * والذين خرجوا من ديارهم وهم ألوف حذر الموت فقال لهم الله موتوا ثم احيام * * والذي مر على قرية وهي خاوية على عروشها قال اني يحيى هذه الله بعد موتها فاما انه الله مائة عام ثم يمسه * وكذلك الله قوله تعالى * الله يتوفى الانفس حين موتها * الى قوله * الى أجل مسمى * فصح بنص القرآن ان روح من مات لا يرجع الى جسده الا الى أجل مسمى وهو يوم القيامة وكذلك أخبر رسول الله صلى الله عليه وسلم انه رأى الارواح ليلة اسرى به عند ساء الدنيا عن عيسى آدم عليه السلام ارواح اهل السعادة وعن شمالة ارواح اهل الشقاء واخبر عليه السلام يوم بدر اخاطب القتلى واخبر انهم وجدوا ماتو عدم به حقا قبل ان يكون لهم قبور فقال المسامون يا رسول الله اتخاطب قوم قد جيفوا فقال عليه السلام ما انتم باسمع لما اقول منهم فلم ينكر عليه السلام علي المسلمين قولهم انهم قد جيفوا واعلمهم انهم سامعون فصح ان ذلك لارواحهم فقط بلا شك واما الجسد فلا حس له

(قال)

الى النظام الكلي مع استحالة ان تكون هي على ما هي ولا يؤدي الى شرور فيلزم من احوال العالم بعضها بالقياس الى بعض ان يحدث في نفس صورة اعتقاد ردي أو كفر او شر آخر ويحدث في بدن صورة قبيحة مشوهة لولم يكن ذلك لم يكن النظام الكلي يثبت فلم يحاول بل تنقت الى اللوازم الفاسدة التي تعرض بالضرورة وقيل خلقت هؤلاء للجنة ولا ابالي وخلق هؤلاء للنار ولا ابالي وكل ميسر لما خلق له * المسئلة العاشرة في المعاد واثبات سعادات

دائمة للنفوس وإشارة إلى النبوة وكيفية الوحي والالهام والتقدم على الخوض فيها أصولا ثلاثة الأصل الأول أن لكل قوة نفسانية لذة وخير يخصها وأذى وشر يخصها وحيث ما كان المدرك أشد ادراكا وأفضل ذاتا والمدرك أكمل موجودا واشرف ذاتا وأدوم ثباتا للذة وأبلغ وأوفر * الأصل الثاني * أنه قد يكون الخروج إلى الفعل في كمال ما بحيث يعلم أن المدرك لذيد ولكن لا يتصور كيفته ولا يشعر به فلم يشفق إليه ولم يفرغ نحوه فيكون حال المدرك حال الأصم والاعمى (٥٧) المتيقنين برطوبة اللحم وملاحظة الوجه من غير شعور وتصور وادراك

من غير شعور وتصور وادراك
* الأصل الثالث * أن
لكمال والامر الملائم قد تيسر
للقوة الداركة وهناك مانع
أو شاغل للنفس فتكرهه
وتؤثر ضده وتكون القوة
المميزة بضدها ما كالحافلا
يخس به كالريش والممرور
فاذا زال العائق عاد إلى
واجبه في طبعه فصدمت
شهوته واشتهت طبيعته وحصل
له كمال للذة فنقول بمد تمهيد
الأصول أن النفس الناطقة
كالمال الخاص بها أن يصير طالما
عقلها مرتسما فيها صورة
الكل والنظام المعقول في
الكل والخير الفائض من
واهب الصور على الكل
مبتداء من المبدء أو
سالكا إلى الجواهر الشريفة
الروحانية المطلقة ثم الروحانية
المتعلقة نوطا ما بالابدان ثم
الاجسام الملوية ببيئاتها
وقواها ثم كذلك حتى
يستوفى نفسها هيئة الوجود
كله فيصير طالما معقولا موازيا
للعالم الموجود كله مشاهدا
لما هو الحس للطلق والخير
والبهاء الحق ومتحدا به
ومشتقا في سلوكه ومنخرطا

(قال أبو محمد) ولم يات قط عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في خبر يصح أن ارواح الموتى ترد إلى اجسادهم عند المسألة ولوصح ذلك عنه عليه السلام لقننا به فاذا لا يصح فلا محل لاحد أن يقوله وإنما انفرد بهذه الزيادة من رد الارواح المنهال بن عمرو وحده وليس بالقوى تركه شعبة وغيره وسائر الاخبار الثابتة على خلاف ذلك وهذا الذي قلنا هو الذي صح ايضا عن الصحابة رضى الله عنهم لم يصح عن احد منهم غير ما قلنا كاحد ثنا محمد بن سعيد بن بيان حدثنا اسماعيل بن اسحاق حدثنا عيسى بن حبيب حدثنا عبد الله بن عبد الرحمن ابن محمد عبد الله بن يزيد المقرئ عن جده محمد بن عبد الله عن سفيان بن عيينة عن منصور ابن صفية عن أمه صفية بنت شيبة قالت دخل ابن عمر المسجد فابصر ابن الزبير مطروحا قبل أن يصلب فقيل له هذه اسماء بنت ابى بكر الصديق قال اليها فزأها وقال ان هذه الجثث لبست بشيء وان الارواح عند الله فقالت اسماء وما يمتنى وقد اهدى رأس يحيى بن زكريا إلى بني من يغايا بنى اسرائيل وحدثنا محمد بن بيان ثنا أحمد بن عون الله حدثنا قاسم بن اصبغ حدثنا محمد بن عبد السلام الحسيني ثنا أبو موسى محمد بن المثني الزمنا عبد الرحمن بن مهدي ثنا سفيان الثوري عن ابى اسحق السبيعي عن ابى الاحوص عن ابن مسعود في قول الله عز وجل * ربنا امتنا اثنتين واحييتنا اثنتين . قال ابن مسعود هي التي في البقرة . وكنتم امواتا فاحياكم ثم يميتكم ثم يحييكم * فهذا ابن مسعود واسماء بنت أبى بكر الصديق وابن عمر رضى الله عنهم ولا يخالف من الصحابة رضى الله عنهم تقطع اسماء وابن عمر على أن الارواح باقية عند الله وان الجثث ليست بشيء ويقطع ابن مسعود بأن الحياة مرتان والوفاة كذلك وهذا قولنا وبالله التوفيق

(قال أبو محمد) وقد صح عن النبي صلى الله عليه وسلم انه رأى موسى عليه السلام قائما في قبره يصلى ليلة الاسراء واخبر انه رآه في السماء السادسة أو السابعة وبلا شك انما رأى روحه واما جسده فنوارى بالتراب بلا شك فلي هذا أن موضع كل روح يسمى قبره فتعذب الارواح حينئذ ولا تسال حيث كانت والله تعالى التوفيق

(مستقر الارواح) قال أبو محمد اختلف الناس في مستقر الارواح وقد ذكرنا بطلان قول اصحاب التناسخ في صدر كتابنا هذا والحمد لله رب العالمين فذهب قوم من الروافض إلى أن ارواح الكفار ببرهوت وهو بشر محض وموت وان ارواح المؤمنين بموضع آخر أظنه الجابية وهذا قول فاسد لانه لا دليل عليه أصلا وما لا دليل عليه فهو ساقط ولا يعجز أحد عن أن يدعى للارواح مكانا آخر غير ما دعاه هؤلاء وما كان هنكذا فلا يدن به الاخذول وبالله تعالى التوفيق وذهب عوام اصحاب الحديث إلى أن الارواح على أفنية قبورها وهذا قول لا حجة له أصلا تصححه الا خبر ضعيف لا يحتج بمثله لانه في غاية السقوط لا يشتغل به أحد من علماء الحديث وما كان هنكذا فهو ساقط ايضا وذهب ابو الهذيل العلاف والاشعرية

٨ - فصل - في الملل راجع

بمثاله وصائر امن جوهره فهذا الكمال لا يقاس بسائر الكمالات ووجودا واما ولذة وسعادة بل هذه اللذة أعلى من اللذات الحسية وأعلى من الكمالات الجسمانية بل لا مناسبة له بينه في الشرف والكمال وهذه السعادة لا تتم له الا باصلاح الخير والعمل من النفس وتهذيب الاخلاق والخلق ملكة يصدر بها عن النفس افعال ما يسهولة من غير تقدم رؤية وذلك باستعمال المتوسط بين الخلقين المتضادين لا بان يفعل افعال

المتوسط بل بان يحصل ملكة التوسط في القوة الحيوانية هيئة الاذعان وفي القوة الناطقة هيئة الاستعلاء ومعلوم ان ملكة الانراط والتفريط مقتضيا للقوى الحيوانية فاذا قوى حدثت في النفس الناطقة هيئة اذعانية قد رسخت فيها من شأنها ان تجعلها قوى الملافة مع البدن والانصراف اليه وأما ملكة التوسط فهي من مقتضيات الناطقة واذا قوى قطعت العلاقة من البدن فسمعت السعادة الكبرى ٥٨ ثم للنفس مراتب في اكتساب ما بين هاتين القوتين أعنى العلمية والعملية والتقصير فيهما

فلم ينبغي ان يحصل عند نفس الانسان من تصور الممقولات والتخلق بالاخلاق الحسنة حتى يتجاوز الحد الذي في مثله يقع في الشقاوة الابدية وأي تصور وخلق يوجب له بالشقاء المؤبد وأي تصور وخلق يوجب له الشقاء المؤقت قال فليس يمكن ان أنص عليه الا بالتقريب وليته سكت عنه وقيل فدع عنك الكتابة لست منها ولوسود وجهك بالمداد قال وأظن ذلك أن يتصور نفس الانسان المبادئ المفارقة بصورا حقيقيا وتصدق بها تصديقا يقينيا لوجودها عنده بالبرهان ويعرف الملل الغائبة للامور الواقعة في الحركات الكلية دون الجزئية التي لا تنتهي ويتقرر عنده هيئة الكل ونسب أجزائه بعضها الى بعض والنظام الاخذ من المبدأ الاول الى اقصى الموجودات الواقعة في ترتيبه ويتصور العناية وكيفيتها ويتحقق ان الذات المتقدمة للكل أي

الى ان الارواح أعراض تفنى ولا تبقى وتبين فاذا مات الميت فلا روح هنالك اصلا ومن عجايب اصحاب هذه المقالة الفاسدة قولهم ان روح الانسان الان غير روحه قبل ذلك وانه لا ينفك تحدث له روح ثم تفنى ثم روح ثم تفنى وهكذا ابدا وان الانسان يبدل الف الف روح واكثر في مقدار اقل من ساعة زمانية وهذا يشبه تخليط من هاج به البرسام وزاد بعضهم فقال ان محم الآثار في عذاب الارواح فان الحياة ترد الى أقل جزء لا يتجزأ من الجسم فهو يذهب وهذا أيضا حمق آخر ودعاوى في غاية الفساد وبلغني عن بعضهم انه يزعم أن الحياة ترد الي عجب الذنب فهو يذهب أو ينعم وتعلق بالحديث الثابت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم كل ابن آدم يا كلة التراب الاعجب الذنب منه خلق وفيه يركب (قال ابو محمد) وهذا الخبر صحيح الا انه لا حجة فيه لانه ليس فيه ان عجب الذنب يحيا ولانه يركب فيه حياة ولانه يذهب ولا يتقزم وهذا كله مفحم في كلام النبي صلى الله عليه وسلم وانما في الحديث ان عجب الذنب خاصة لا ياكله التراب فلا يحول ترابا وانه منه ابتداء خلق المرء ومنه ابتدأ انشاؤه ثانية فقط وهذا خارج احسن خروج علي ظاهره وان عجب الذنب خاصة تتبدد اجزاؤه وهي عظام تحسها لا تحول ترابا وان الله تعالى يشتدي الانشاء الثاني يحممها ثم يركب تمام الخلق للانسان عليه وانه اول ما خلق من جسم الانسان ثم يركب عليه سائرته واذ هذا ممكن لولم يأت به نص غير رسول الله صلى الله عليه وسلم احمق بالتصديق من كل خبر لانه عن الله عز وجل قال تعالى * هو أعلم بكم اذ انشأكم من الارض وادامكم اجنة في بطون أمهاتكم * وقال تعالى * ما شهدتم خلق السموات والارض ولا خلق انفسهم * وقال ابو بكر بن كيسان الاصم لا ارى ما للروح ولم يثبت شي غير الجسد (قال ابو محمد) وسنبين ان شاء الله تعالى فساد هاتين المادتين في باب الكلام في الروح والنفس من كتابنا هذا بحول الله وقوته والذي نقول به في مسنق الارواح هو ما قاله الله تعالى ونبيه صلى الله عليه وسلم لا يعتمد فهو البرهان الواضح وهو ان الله تعالى قال * واذا اخذ ربك من بنى آدم من ظهورهم ذريتهم واشهدهم على انفسهم ألست بكم قالوا بلى شهدنا ان تقولوا يوم القيامة انا كنا عن هذا غافلين * وقال تعالى * ولقد خلقناكم ثم صورناكم ثم قلنا للملائكة اسجدوا لآدم فسجدوا * فصيح ان الله عز وجل خلق الارواح جملة وهي الانفس وكذلك اخبر عليه السلام ان الارواح جنود مجندة فامارف منها ائتلف وما نساكر منها اختلف (قال ابو محمد) وهي العاقلة الحساسة واخذ عز وجل عهدا وشهادتها وهي مخلوقة مصورة عاقلة قبل اريامر الملائكة بالسجود لآدم على جميعهم السلام وقيل أن يدخلها في الاجساد والاجساد يومئذ تراب وماء ثم اقرها تعالى حيث شاء لان الله تعالى ذكر ذلك بلفظه ثم التي توجب التعقيب والمهلة ثم اقرها عز وجل حيث شاء وهو البرزخ الذي ترجع اليه عند

وجود يخصها واية وحدة يخصها وانه كيف يعرف حق لا يلحقها تكثروا وتغير بوجوه وكيف ترتيب نسبة الموجودات اليها وكلما ازداد استيصار الزداد للسعادة استمداد او كانه ليس يتبرأ والانسان عن هذا العالم وعلاقته الا ان يكون أكد الملافة مع ذلك العالم فصار له شوق وعشق الى ما هناك يصده عن الالتفات الى ما خلفه جملة ثم ان النفوس والقوى الساذجة التي لم تكتسب هذا الشوق ولا تصورت هذه التصورات فان كانت

بقيت على ساذجيتها واستقرت فيها هيئتها صحيحة اقناعية وملكات حسنة خلقية سعدت بحسب ما كتسبت اما اذا كان الامر بالضد من ذلك او حصلت اوائل الملكة العملية وحصل لها شوق قد تنبعر اياما كسبا الى كمال حالها فصد هاعن ذلك عائق مضاد فقد شقى الشقاء الابدى وهو لا اماما مقصورون في السعي لتحصيل الكمال الانساني وامامان دون متعصبون لا راء فاسدة مضادة لا راء الحقيقية والجاحدون اسوأ حالا والنفوس البله ادنى من الخلاص في فطنة تبرأ لكن ٥٩ النفوس اذا فارقت وقدر سخر فيها نحو من الاعتقاد في العاقبة

على مثل ما يخاطب به العامة ولم يكن لهم معنى جاذب الى الجهة التي فوقهم لا كمال فتسعد تلك السعادة ولا عدم كمال فتشقى تلك الشقاوة بل جميع هيئاتهم النفسانية متوجة نحو الاسفل منحذبة الى الاجسام ولا بد لها من تخيل ولا بد للتخيل من اجسام قال فلا بد لها من اجرام سماوية تقوم بها القوة المتخيلة فتشاهد ما قيل لها في الدين ان احوال القبر والبعث والخيرات الاخرية وتكون الانفس الرديئة ايضا تشاهد القاب المصور لهم في الدنيا وتقاسيه فان الصورة الخيالية ليست تضعف عن الحسية بل تزداد تاثيرا كما تشاهد في المنام وهذه هي السعادة والشقاوة بالقياس الى الانفس الحسية واما الانفس المقدسة فانها تبعد عن مثل هذه الاحوال وتتصل عن كمالها بالذات وتتغمس في اللذة الحقيقية ولو كان بقي فيها اثر من ذلك

الموت لا تنزال بيعث منها الجملة بعد الجملة فينفخها في الاجساد المتولدة من المني المتحدر من أصلاب الرجال وارحام النساء كما قال تعالى * الميك نطفة من مني يميني ثم كان علقه مخلوق فسوى * وقال عز وجل * ولقد خلقنا الانسان من سلاله من طين ثم جعلناه نطفة في قرار مكين ثم خلقنا النطفة علقه خلقنا العلقه مضغة خلقنا المضغة عظاما * الآية وكذلك اخبر رسول الله صلى الله عليه وسلم انه يجمع خلق ابن آدم في بطن أمه اربعين يوما ثم يكون علقه مثل ذلك ثم يكون مضغة مثل ذلك ثم يرسل الملك فينفخ فيه الروح وهذا نص قولنا والحمد لله فيلوم الله عز وجل في الدنيا كما شاء ثم يتوفاها وترجع الى البرزخ الذي رآها فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم ليلة أسرى به عند سماء الدنيا ارواح أهل السعادة من بين آدم عليه الصلاة والسلام و ارواح أهل الشقاوة عن يساره عليه السلام وذلك عند منقطع العناصر وتوجل ارواح الانبياء عليهم السلام و ارواح الشهداء الى الجنة وقد ذكر محمد بن نصر المروزي عن اسحاق بن راهويه انه ذكر هذا القول الذي قلنا بعينه وقال علي هذا اجمع أهل العلم (قال ابو محمد) وهو قول جميع اهل الاسلام حتى خالف من ذكرنا وهذا هو قول الله عز وجل * واصحاب الميمنة واصحاب الميمنة واصحاب المشامة واصحاب المشامة والسابقون السابقون اولئك المقربون في جنات النعيم * وقوله تعالى * فاما ان كان من اصحاب اليمين فسلام لك من اصحاب اليمين واما ان كان من المكذبين الضالين فنزل من حميم وتصلية حميم ان هذا هو حق اليقين * ولا تنزال الارواح هنالك حتى يتم عدد الارواح كلها بنفخها في اجسادها ثم يرجوعها الى البرزخ للمذكور فتقوم الساعة ويبعد عز وجل الارواح ثانية الى الاجساد وهي الحياة الثانية ويحاسب الخلق فريق في الجنة وفريق في السعير تخلدن ابدا (قال ابو محمد) قول بعض الاشعرية معنى قول النبي صلى الله عليه وسلم في العهد الماخوذ في قول الله عز وجل * واذا خذ ربك من بنى آدم من ظهورهم ذرياتهم واشهدهم على انفسهم * ان اذا هاننا بمعنى اذا فقول في غاية السقوط لوجوده خمسة اولها انه دعوى بلا دليل والثانية ان اذ بمعنى اذا لا يعرف في اللغة وثالثها انه لو صح له تاويله هذا الفاسد وهو لا يصح لكان كلاما لا يعقل ولا يفهم وانما اوردته عز وجل حجة علينا ولا يحتج الله عز وجل الا بما يفهم لا بما لا يفهم لان الله تعالى قد تطول علينا باسقاط الاصراعنا ولا اصراعظم من تكليفنا فهم ما ليس في بيتنا فهمه وابعثه ان لو كان كما ادعى لما كان علي ظهر الارض الامؤمن واليمان يبطل هذا لانتنا نشاهد كثيرا من الناس لم يقولوا قطربنا الله ممن نشا على الكفر وولدت عليه الى ان مات ومن يقول بان العالم لم ينزل ولا محدث له من الاوائل والمتاخرين وخامسها ان الله عز وجل انما اخبر بهذه الآية عما فعل ودلنا بذلك على ان الذكر يعود بعد فراق الروح للجسد كما كان قبل حلوله فيه لانه تعالى اخبرنا انه اقام علينا الحجة بذلك الاشهاد

اعتقادي او خلقي تاذت به وتخلفت عن درجة عليين الى ان ينفسخ قال والدرجة الاعلى فيها ذكرنا لمن له النبوة اذ في قواه النفسانية خصائص ثلاث نذكرها في الطبيعيات فيها يسمع كلام الله ويرى ملائكته المقر بين وقد تحولت على صورة يراها و كما ان الكائنات ابتدأت من الاشرف فالاشرف حتى ترقى في الصعود الى العقل الاول ونزلت في الانحطاط الى المادة وهي الاخس كذلك ابتدأت من الاخس حتى بلغت النفس الناطقة وترقت الى درجة النبوة ومن المعلوم ان نوع الانسان محتاج الى اجتماع ومشاركة في

ضروريات حاجاته مكفيا في آخر من نوعه يكون ذلك الاخر ايضا مكفيا به ولا يتم تلك الشركة الا بمعاملة ومعارضة مجري بينهما يفرغ كل واحد منهما صاحبه عن مهمه لو تولا بنفسه لاذحم على الواحد كثير ولا بد في المعاملة من سنة وعدل ولا بد من سان معدل ولا بد من ان يكون بحيث يخاطب الناس ويلزمهم السنة فلا بد من ان يكون انسانا ولا يجوز ان يترك الناس وآرائهم في ذلك فيختلفون ويرى كل واحد منهم ماله عدلا وما عليه (٦٠) جورا وظلما فالحاجة في هذا الانسان في أن يبقى نوع الانسان أشد من الحاجة الى انبات الشجر

على الاشجار والحاجين فلا يجوز أن تكون العناية الاولى تقضى أمثال تلك المنافع ولا تقضى هذه التي هي أثبتة ولا ان يكون المبدأ الاول والملائكة بدمه تعلم تلك ولا تعلم هذا ولا ان يكون ما يعمل في نظام الامر الممكن وجوده الضروري حصوله لتهدد نظام الخير لا يوجد بل كيف يجوز أن لا يوجد وما هو متعلق بوجوده متى على وجوده فلا بد اذا من نبي هو انسان متميز من بين سائر الناس بآيات تدل على انها من عند ربه يدعوم الى التوحيد وينمهم من الشرك ويسن لهم الشرائع والاحكام ويحشمهم على مكارم الاخلاق وينهاهم عن التباغض والتحاسد ويرغبهم في الآخرة وثوابها ويضرب لهم للسعادة والشقاوة أمثالا تسكن اليها نفوسهم وأما الحق فلا يلوح لهم الا مراما مجملا وهو ان ذلك شيء لا عين رآته ولا اذن سمعته ثم يكرر عليهم العبادات

دليلا كراهية ان تقول يوم القيمة انا كنان هذا غافلين اي عن ذلك الاشهاد المذكور فصح ان ذلك الاشهاد قبل هذه الدار التي نحن فيها التي اخبرنا الله عز وجل فيها بذلك الخبر وقل يوم القيمة ايضا فطل بذلك قول بعض الاشعرية وغيرها وصح ان قولنا هو نص الآية والحمد لله رب العالمين

(قال ابو محمد) وانما أتى المخائفون منهم انهم عقدوا على اقوال ثم راموا رد كلام الله تعالى وكلام رسول الله صلى الله عليه وسلم اليها وهذا هو الباطل الذي لا يحل ونحن والله الحمد انما اتينا الى ما قاله الله عز وجل وما صح عن رسوله صلى الله عليه وسلم فقلنا به ولم نحكم في ذلك بطرا ولا هوى ولا ردونا بها الى قول أحد بل ردونا جميع الاقوال الى نصوص القرآن والسنة والحمد لله رب العالمين كثير وهذا هو الحق الذي لا يحل تعديه

(قال أبو محمد) وأما أرواح الانبياء عليهم السلام فهم الذين ذكر الله تعالى انهم المقربون في جناب النعيم وانهم غير اصحاب اليمين وكذلك اخبر عليهم السلام انه رآهم في السموات ليلة أسرى به في سماء سماء وكذلك الشهداء ايضا في الجنة افول الله عز وجل . ولا تحسبن الذين قتلوا في سبيل الله أمواتا بل احياء عند ربهم يرزقون . وهذا الرزق للارواح بلا شك ولا يكون الا في الجنة وقد بين رسول الله صلى الله عليه وسلم بالحديث الذي روى نسمة المؤمن طائر يملق من غار الجنة ثم تاوى الى فتاديل تحت العرش وروينا هذا الحديث مبينا من طريق ابن مسعود رضى الله عنه وانهم الشهداء وبهذا تتألف الاحاديث والآيات والحمد لله رب العالمين فان قال قائل كيف تخرج الانبياء عليهم السلام والشهداء من الجنة الى حضور الموقف يوم القيامة قيل له وبالله تعالى التوفيق لساننا نكر شهادة القرآن والحديث الصحيح بدخول الجنة والخروج عنها قبل يوم القيمة فقد خلق الله عز وجل فيها آدم عليه السلام وحواء ثم أخرجهما منها الى الدنيا والملائكة في الجنة ويخرجون منها برسالات رب العالمين الى الرسل والانبياء الى الدنيا وكل ما جاء به نص قرآن أو سنة فلا ينكره الا جاهل أو مغفل أو ردى الدين واما الذي ينكر ولا يجوز ان يكون البتة فخرج روح من دخل الجنة الى النار فالنعم من هذا اجماع من جميع الامة متيقن مقطوع به وكذلك من دخلها يوم القيمة جزاء وتفضلا من الله عز وجل فلا سبيل الى خروجه منها ابدا بالنص وبالله تعالى التوفيق

- الكلام على من مات من اطفال المسلمين والمشركين قبل البلوغ -

(قال ابو محمد) اختلف الناس في حكم من مات من اطفال المسلمين والمشركين ذكرهم واناثهم فقالت الازارقة من الخوارج اما اطفال المشركين ففي النار وذهبت طائفة الى انه يؤتد لهم يوم القيمة نارويؤمنون باقتحامها فن دخلها منهم دخل الجنة ومن لم يدخلها منهم ادخل النار وذهب آخرون الى الوقوف فيهم وذهب جمهور الناس الى انهم في الجنة به تقول

ليحصل لهم بعده تذكرة المعبود بالتكرير والمذكرات اما حركات واما اعدام حركات يقضى الى حركات فالحركات كالصلوات وما في معناها واعدام الحركات كالصيام ونحوه وان لم يكن لهم هذه المذكرات تناسوا جميع ما دعاه اليهم مع انقراض قرن وينفعهم ذلك ايضا في المعاد منعمة عظيمة فان السعادة في الآخرة بتبريه النفس عن الاخلاق الرديئة والمساكن الفاسدة فينقرر لها بذلك هيئة الانزجاج عن البدن وتحصل لها ملكة التسلط عليه فلا ينفعل عنه ويستفيد به ملكة الالتفات

الى جهة الحق والاعراض عن الباطل ويصير شديد الاستعداد ليتخلص الى السعادة بعد المفارقة البدنية وهذه الافعال لو فعلها فاعل ولم يستعد انما فريضة من عند الله تعالى وكان مع اعتقاده ذلك يلزمه في كل فعل ان يتذكر الله ويعرض عن غيره لكان جديرا ان يفوز من هذه الزكايح فكيف اذا استعملها من يعلم ان النبي من عند الله وبارسال الله وواجب الحكمة الالهية ارساله وان جميع ماسنه قائما هو واجب من عند الله ان سنه فانه متميز (٦٩) عن سائر الناس بخصائص تاليه

واجب الطاعة بآيات ومعجزات دلت على صدقه وسياتي شرح ذلك في الطبيعيات لكذلك تحدى محاسن اذا ان الله كيف رتب النظام في الموجودات وكيف سخر الميولي مطيعة للنفس الفلكية بل وللعقل الفعال بازلة الصورة واثبات صورة وحيشا كانت النفس الانسانية أشد مناسبة للنفس الفلكية بل وللعقل الفعال كان تأثير ما في الميولي أشد وأغرب وقد تصفو النفوس صفاء شديد الاستعداد للاتصاف بالمقول المفارقة فيفيض عليها من العلوم ما لا يصل اليه من هوى نوعه بالفكر والقياس في القوة الاولى يتصرف في الاجرام بالتقليب والاحالة من حال الى حال وبالقوة الثانية يخبر عن غيب ويكلمه ملك فيكون بالانبياء وحييا وبالاولياء الهاما ونحنا نبتدى القول في الطبيعيات المنقولة عن أبي علي بن سينا في الطبيعيات قال ابو علي بن سينا ان للعلم الطبيعي موضوعا ينظر فيه وفي

(قال ابو محمد) فاما الازارقة فاحتجوا بقول الله تعالى حاكيا عن نوح عليه السلام انه قال * رب لا تذر على الارض من الكافرين ديارا انك ان تذرهم يضلوا عبادك ولا يلدوا الا فاجرا كمارا * ويقول روى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ان خديجة ام المؤمنين رضى الله عنها قالت يا رسول الله ابن اطفالى منك قال في الجنة قالت فاطمالي من غيرك قال في النار فاعادت علي فقال لما ان شئت اسمعتك تضاعبهم ومحدث آخر فيه الوائدة والمودة في النار وقالوا ان كانوا عندكم في الجنة فهم مومنون لانه لا يدخل الجنة الانفس مسلمة فان كانوا مومنين فيلزمكم ان تدفنوا اطفالا المشركين مع المسلمين وان لا تركوه يلترزم اذا بلغ دين ابيه فتكون ردة وخروجها عن الاسلام والكفر وينبغي لكم ان ترثوه وتورثوه من اقاربه من المسلمين

(قال ابو محمد) هذا كل ما احتجوا به ما يعلم لهم حجة غير هذا اصلا وكله لاجحة لهم فيه التعة اما قول نوح عليه السلام فلم يقل ذلك على كل كافر بل قال ذلك على كفار قومه خاصة لان الله تعالى قال له (١) * انه لن يومن من قومك الا من قد آمن * فابقن نوح عليه السلام بهذا الوحي انه لا يحدث فيهم مؤمن ابدا وان كل من ولدوه ان ولدوه لم يكن الا كافرا ولا بد وهذا هو نص الآية لانه تعالى حكى انه قال * رب لا تذر على الارض من الكافرين ديارا * وانما اراد كفار وقته الذين كانوا على الارض حينئذ فقط ولو كان الازارقة ادنى علم وفقه لعلموا ان هذا من كلام نوح عليه السلام ليس على كل كافر لكن على قوم نوح خاصة لان ابراهيم ومحمد صلى الله عليهما وسلم كانا ابواهما كافرين مشركين وقد ولدا خير الانس والجن من المومنين واكمل الناس ايمانا ولكن الازارقة كانوا اعرابا جهالا لا لانعام بل ماضل سبيلا وهكذا سح عن النبي صلى الله عليه وسلم من طريق الاسود بن سريع التميمي انه عليه السلام قال اوليس خياركم اولاد المشركين

(قال ابو محمد) وهل كان افضل الصحابة رضى الله عنهم الذين يتولام الازارقة كابن ابي قحافة وعمر بن الخطاب وخديجة ام المؤمنين وغيرهم رضى الله عنهم الا اولاد الكفار فهل ولدوا بهم كفارا وهل ولدوا الاهل الايمان الصريح ثم آباء الازارقة انفسهم كوالد النافع ابن الازرق وغيرهم من شيوخهم هل كانوا الا اولاد المشركين ولكن من يضل الله فلا هادى له واما حديث خديجة رضى الله عنها فاساقط مطروح لم يروه قط من فيه خير واما حديث الوائدة فانه جاء كما نذكره حدثنا يوسف بن عبد البر انا عبد الوارث بن سفيان حدثنا قاسم بن اصبح حدثنا بكر بن حماد حدثنا مسدد بن المعتمر بن سليمان التميمي قال سمعت داود بن ابي هند يحدث عن عامر الشعبي عن علقمة بن قيس عن سلمة بن يزيد الجعفي قال

(١) اي في قوله تعالى واوحى الى نوح انه لن يومن من قومك الا من قد آمن

لواحقه كسائر العلوم وموضوعه الاجسام الموجودة بما هي واقعة في التغير وبما هي موصوفة بانحاء الحركات والسكنات وأما مبادئ هذا العلم فمثل تركيب الاجسام عن المادة والصورة والقول في حقيقتيها ونسبة كل واحد منهما الى الثاني فقد ذكرناها في العلم الالهي والذي يختص من ذلك التركيب بالعلم الطبيعي هو ان تعلم ان الاجسام الطبيعية منها اجسام مركبة من اجسام امامت مشابهة للصورة كالسرير وأما تختلفها كبدن الانسان ومنها اجسام مفردة والاجسام المركبة لها أجزاء موجودة

بالفعل متناهية وهي تلك الاجسام المفردة التي منها تركبت واما الاجسام المفردة فليس لها في الحال جزؤ بالفعل وفي قوتها ان تتجزأ اجزاء غير متناهية كل واحد منها اصغر من الآخر والتجزئة اما بتفريق الاتصال واما باختصاص المرض ببعض منه واما بالتوهم واذا لم يكن أحد هذه الثلاثة فالجسم المفرد لاجزائه له بالفعل قال ومن أثبت الجسم مركبا من اجزاء لا تتجزأ بالفعل فبطلانه بان كل جزء من اجزائه جزء (٦٢) شذبه بجهة أولا يدع فان ترك فراغا فقد تجزأ المسوس وان لم يترك فراغا فلا

يتاقى أن يماسه آخر غير
مماس الاول وقد ماسه
آخر هذا خلف وكذلك
في جزء موضوع على جزء
متصل وغيره من تركيب
المربعات منها المساواة
الاقطار والاضلاع ومن جهة
مسامات الظل والشمس
دلائل على أن الجزء الذي
لا يتجزأ محال وجوده
فتسكلم بهذه المقدمة
في مسائل هذا العلم
ونحصرها في مقالات *
المقالة الاولى في لواحق
الاجسام الطبيعية مثل
الحركة والسكون والزمان
والمكان والخلو والتأني
والجهات والتماس
والالاتحام والاتصال
والتتالي اما الحركة فيقال
على تبدل حال قارة في
الجسم يسيرا يسيرا على
سبيل التجاه نحو شيء
والوصول اليه هو بالقوة
وبالفعل فيجب من هذا
أن تكون الحركة مفارقة
الحال ويجب أن يقبل الحال
التقص والتزيد ويكون
باقيا غير متشابه الحال في
نفسه وذلك مثل السواد

اثبتنا ناواخي قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلنا له ان امنامات في الجاهلية وكانت تقرى
الضيف وتصل الرحم فهل ينفعها من عملها ذلك شيء قال لا قلنا فان امناء اودت اختنا في
الجاهلية لم تبلغ الحث فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم المؤودة والواحدة في النار الا ان
تدرك الواحدة الاسلام فتسلم

* (قال ومحمد) * وهذه اللفظة يعني لم تبلغ الحث ليست بلا شك من كلام رسول الله صلى
الله عليه وسلم ولكنها من كلام سلمة بن يزيد الجعفي واخيه فلما اخبر عليه السلام بان تلك
المؤودة في النار كان ذلك انكارا واجلالا لقولهما انها تبلغ الحث وتصحيحها لانها قد كانت
بلغت الحث بخلاف ظنها لا يجوز الا هذا القول لان كلامه عليه السلام لا يتناقض ولا
يتكاذب ولا يخالف كلامه عز وجل بل كلامه عليه السلام يصدق بعضه بعضا ويوافق
لما اخبر به عز وجل ومعاذ الله من غير ذلك وقد صرح اخبار النبي صلى الله عليه وسلم بان
اطفال المشركين في الجنة قال الله تعالى * واذا المؤودة سثلت باي ذنب قتلت * فمن تعالى
على انه لا ذنب للمؤودة فكان هذا ميبين لان اخبار النبي صلى الله عليه وسلم بان تلك
المؤودة في النار اخبار عن انها قد كانت بلغت الحث بخلاف ظن اخويها وقد روى هذا
الحديث عن داود بن ابي هند محمد بن عدي وليس هو دون المعتبر ولم يذكر فيه لم تبلغ
الحث ورواه ايضا عن داود بن ابي هند عبيدة بن حميد فلم يذكر هذه اللفظة التي ذكرها
المعتبر فلما حديث عبيدة فحدثنا احمد بن محمد بن الجصور قال انا وهب بن ميسرة قال
حدثنا محمد بن وضاح حدثنا ابو بكر بن ابي شيبة حدثنا عبيدة بن حميد عن داود بن ابي
هند عن الشعبي عن علقمة بن قيس عن سلمة بن يزيد قال اثبت النبي صلى الله عليه وسلم
انا واخي فقلنا يا رسول الله ان امناء كانت تقرى الضيف وتصل الرحم في الجاهلية فهل ينفعها
ذلك شيئا قال لا قال فانها وادت اختنا في الجاهلية فهل ينفع ذلك اختنا شيئا قال لا الواحدة
والمؤودة في النار الا ان تدرك الاسلام فيمفوا الله عنها واما حديث بن ابي عدي فحدثنا
احمد بن عمر بن انس المذري حدثنا ابو بدر عبد بن احمد المروى الانصاري حدثنا ابو
سعيد الخليل بن احمد السجستاني حدثنا عبد الله بن محمد بن عبد العزيز حدثنا احمد بن محمد
بن حنبل حدثنا محمد بن ابي عدي عن داود بن ابي هند عن الشعبي عن علقمة عن سلمة
ابن يزيد الجعفي قال انطلقت انا واخي الى النبي صلى الله عليه وسلم فقلنا يا رسول الله ان
مليكة كانت تصل الرحم وتقرى الضيف وتصل الرحم في الجاهلية فهل ذلك نافعا
شيئا قال لا قال فانها وادت اختنا في الجاهلية فهل ذلك ينفع اخيتم قال لا الواحدة والمؤودة
في النار الا ان تدرك الواحدة الاسلام فيمفوا الله عنها

(قال ابو محمد) هكذا رويناهما بالهاء على انها اخت الواحدة

والبياض والحرارة والبرودة والطول والقصر والقرب والبعد وكبر الحجم وصغره
فالجسم اذا كان في مكان فتتحرك فقد حصل فيه كمال وفعل أول به يتوصل به الى كمال وفعل ثان هو الوصول فهو في المكان
الاول بالفعل وفي المكان الثاني بالقوة فالحركة كمال أول لما بالقوة من جهة ما هو بالقوة ولا يكون وجودا الا في زمان بين
القوة المحضة والفعل المحض وليست من الامور التي تحصل بالفعل حصولا قارا مستكملا وقد ظهر انها في كل مرتبة

التنقص والتزيد وليس شيء من الجواهر كذلك فإذا لاشيء من الحركات في الجوهر وكون الجوهر وفساده ليس بحركة بل هو أمر يكون دفعه وأما السكينة فأنها تقبل التزيد والتنقص فخلق أن يكون فيها حركة كالنمو والذبول والتخاقل والتكاثف وأما السكينة فمما يقبل منها التنقص والتزيد والاشتداد كالتيبض والتسود فيوجد فيه الحركة وأما المضاف فأبدا عارض لمقولة من البواقي في قبول التنقص والتزيد فأذا أضيف (٦٣) إليه حركة فذلك بالحقيقة لتلك

المقولة وأما الإين فأن وجود الحركة فيه ظاهر وهو النقلة وإمامتي فأن وجوده للجسم بتوسط الحركة فكيف يكون فيه الحركة ولو كان كذلك لكان لمقمتي وأما الوضع فأن فيه حركة على رأينا خاصة كحركة الجسم المستدير على نفسه اذ لو توهم المكان المطيف به معدوما لما امتنع كونه متحركا ولو قدر ذلك في الحركة المسكانية لا امتنع ومثاله في الموجودات الجرم الاقصى الذي ليس وراءه جسم والوضع يقبل التنقص والاشتداد فيقال انصب وانكس وأما الملك فأن ما تبدل الحال فيه تبدل أولا في الإين فإذا الحركة فيه بالعرض وأما ان يفعل فتبدل الحال فيه بالقوة او الزمة أو الالة فكانت الحركة في قوة الفاعل أو عزمته أو آله أولا وفي الفعل بالعرض على ان الحركة ان كانت

(قال ابو محمد) وهذا حديث قدرونا مختصرا كما حدثنا عبد الله بن ربيع التميمي حدثنا عمر بن عبد الملك الخولاني حدثنا محمد بن بكر الوراق البصري حدثنا ابو داود السجستاني حدثنا ابراهيم بن موسى حدثنا يحيى بن زكريا بن ابي زائدة حدثني ابي عن عامر الشعبي قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الوائدة والمؤودة في النار قال يحيى بن زكريا بن ابي زائدة قال اني فحدثني ابو اسحق بن عامر حدثني بذلك عن علقمة عن ابن مسعود عن النبي صلى الله عليه وسلم (قال ابو محمد) وهذا مختصر وهو على ما ذكرنا انه عليه السلام اعلمنا بذلك التي بلغت لا يجوز غير هذا لما ذكرنا وبالله تعالى التوفيق واما احتجاجهم بقول رسول الله صلى الله عليه وسلم من آباؤهم فاعلمنا انه عليه السلام في الحكم لا في الدين والله تعالى ان يفرق بين احكام عبادته ويفعل ما يشاء لامعقب لحكمه وايضا فلا متعلق لهم بهذا اللفظ اصلا لانه انما فيه انهم من آباؤهم وهذا لاشك فيه انهم توالدوا من آباؤهم ولم يقل عليه السلام انهم على دين آباؤهم واما قولهم ينبغي ان تصلوا على اطفال المشركين وتورثوهم وترثوهم وان لا تتركوهم يلزم موادين آباؤهم اذا بلغوا فانهم اربعة فليس لهم ان يترضوا على الله تعالى فليس تركنا لصلاة عليهم يوجب انهم ليسوا بمؤمنين فهو لا الشهادتهم افاضل المؤمنين لا يصل على عليهم واما تقطاع الموارث بيننا وبينهم فلا حجة في ذلك على انهم ليسوا مؤمنين فان العبد من فاضل ولا يورث وقد يأخذ المسلم مال عبده الكافر اذا مات وكثير من الفقهاء يورثون الكافر مال العبد من عبيده وسلم ثم يموت قبل ان يباع عليه وكثير من الفقهاء يورثون المسلمين مال المرتد اذا مات كافرا مرتدا أو قتل على الردة وهذا معاذ بن جبل ومعاوية بن ابي سفيان ومسروق بن الابدع وغيرهم من الائمة رضى الله عنهم يورثون المسلمين من اقاربهم الكفار اذا ماتوا والله تعالى ان يفرق بين احكام من شاء من عبادته وانما نقف حيث وقفنا النص ولا مزيد وكذلك دفنهم في مقابر آباؤهم ايضا وكذلك تركهم يخرجون الى اديان آباؤهم اذا بلغوا فان الله تعالى اوجب علينا ان نترحمهم وذلك ولا نترضى على احكام الله عز وجل ولا يسال عما يفعل وقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كل مولود يولد على الفطرة حتى يكون ابواه يهودانه وينصرانه ويمجسانه وييسر كانه

(قال ابو محمد) فبطل ان يكون لهم في شيء مما ذكرنا متعلق وانما هو تشبيب هو هواه لان كل ما ذكرنا فانما هي احكام مجردة فقط وليس في شيء من هذه الاستدلالات نص على ان اطفال المشركين كفار ولا على انهم غير كفار وهذه النكتتان هما اللتان قصدنا بالكلية فقط وبالله تعالى التوفيق وامامنا قال فيهم بالوقف فانهم احتجوا بقول رسول الله صلى الله عليه وسلم اذ مثل عن الاطفال يموتون فقال عنده السلام الله اعلم بما كانوا عاملين بقوله صلى الله عليه وسلم لما نشأ أم المؤمنين رضى الله عنها اذا مات صبي من ابنا الانصار فقالت

خروجا عن هيئة فهي عن هيئة قارة وليس شيء من الافعال كذلك فاذا لا حركة بالذات الا في السكينة والايين والوضع وهو كون الشيء بحيث لا يجوز ان يكون على ما هو عليه من اينه وكمه وكيفه ووضعه قبل ذلك ولا بعده والسكون هو عدم هذه الصورة في ما من شأنه أن توجد فيه وهذا الدم له معنى ما يمكن أن يرسم وفرق بين عدم القرين في الانسان وهو السلب المطلق عقدا وقولا وبين عدم المشي له فهو حالة مقابلة للمشي عند ارتفاع علة المشي وله وجود ما يتنجس من الانحاء وله علة

ينحو والماشي على المرض لذلك العدم فالممدوم معلول بالعرض فوجود العرض ثم اعلم ان كل حركة توجد في الجسم فانما توجد محرركة
اذلو تحرك بذاته وبمعوج جسم الادر كل جسم متحرك فيجبر أن يكون المحرك معنى زائدا على حيولى الجسمية وصورته لا يتخلو اما ان
يكون ذلك المعنى في الجسم وان لا يكون فان كان المحرك مفارقا لبدن جريكه من معنى في الاسم قابل لجهة التحريك والتغير ثم المتحرك
لمعنى في ذاته يسمى متحركا لذاته وذلك اما (٦٤) ان تكون العلة المتوحودة فيه يصح عنه ان يحرك تارة ولا تحرك أخرى فيسمى متحركا

عصفور من عصفير الجبه فقال لها عليه السلام وما يدريك يا عائشة ان الله خلق خلقا للنار
وم في اصلا بآبائهم

(قال ابو محمد) وهذان الخبران لاحجة لهم في شيء منهم الا انها انما قالها رسول الله صلى
الله عليه وسلم قبل ان يوحى اليه انهم في الجنة وقد قال تعالى آمر الرسول صلى الله عليه وسلم
ان يقول * وما ادرى ما يفعل بي ولا بكم * قبل ان يخبره الله عز وجل بانه قد غفر له الله ما تقدم
من ذنبه وما تاخر وكما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم عن عثمان بن مظعون رضي الله عنه
وما ادرى وانا رسول الله ما يفعل بي وكان هذا قبل ان يخبره الله عز وجل بانه لا يدخل النار
من شهد بدر او هو عليه السلام لا يقول الا ما جاء به الوحي كما امر الله عز وجل ان يقول
* ان اتبع الا ما يوحى الى فيحكم كل شيء من الدين لم يأت به الوحي ان يتوقف فيه المرة
فاذا جاء للبيان فلا يحل التوقف عن القول بما جاء به النص وقد صح الاجماع على ان ما عملت
الاطفال قبل بلوغهم من قتل او وطى اجنبية او شرب خمر او قذف او تعطيل صلات او صوم
فانهم غير مؤاخذين في الآخرة بشيء من ذلك ما لم يبلغوا وكذلك لا خلاف في انه لا يؤاخذ
الله عز وجل اخذ ما لم يفعله بل قد صح عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ان من ميسرة
فلم يعملها لم تكتب عليه فمن المحال المنفى أن يكون الله عز وجل يؤاخذ الاطفال بما لم يعملوا
مما لو عاشوا بعده لمملوه وم لا يؤاخذهم بما عملوا ولا يختلف أثنان في ان انسانا بالغامات ولو
عاش لزنا انه لا يؤاخذ بالزنا الذي لم يعمله وقد كذب الله عز وجل من ظن هذا بقوله
الصادق * اليوم تجزى كل نفس ما عملت * وبقوله ته لى هل تجزون الا ما كنتم تعملون *
فصح أنه لا يجزى أحد بما لم يعمل ولا بما لم يسن فصح ان قول رسول الله صلى الله عليه
وسلم الله اعلم بما كانوا عاملين ليس فيه انهم كفار ولا انهم في النار ولا انهم مؤاخذون بما
لو عاشوا السكونوا عاملين به مما لم يعملوه بعد وفي هذا اختلافنا لا فيما عداه وانما فيه ان الله
تعالى يعلم ما لم يكن وما لا يكون لو كان كيف كان يكون فقط ونعم هذا حق لا يشك فيه
مسلم فبطل ان يكون لاهل التوقف حجة في شيء من هذين الخبرين اذ لم يصح عن رسول
الله صلى الله عليه وسلم في هذه المسألة بيان وأما من قال انهم يمدبون بمذاب آياتهم فباطل
لان الله تعالى يقول * ولا تكسب كل نفس الا عليها ولا تزر وازرة وزر أخرى * وأما من
قال انهم توقف لهم نار فباطل لان الاثر الذي فيه هذه القصة انما جاء في المجانين وفيمن لا يلفه
ذكر الاسلام من البالغين على ما نذكر بعد هذا ان شاء الله تعالى

(قال ابو محمد) فلما بطلت هذه الاقاويل كلها وجب النظر فيما صح من النصوص من حكم
هذه المسألة فقلنا فوجدنا الله تعالى قد قال * فاقم وجهك للدين حنيفا فطرة الله التي فطر
الناس عليها لا تبدل الخلق الله ذلك الدين القيم * وقال عز وجل * قولوا آنا بالله وما نزل

بالاختيار وأما ان لا يصح
فيسمى محركا بالطبع
والمحرك بالطبع لا يجوز
أن يتحرك وهو على
حالته الطبيعية لان كل
ما اقتضاه طبيعة الشيء لذاته
ليس يمكن أن يفارقه الا
والطبيعة قد فسدت وكل
حركة يتمين في الجسم فانما
يمكن أن يفارق والطبيعة لم
تبطل لكن الطبيعية انما
تقتضى الحركة للعود الى
حالتها الطبيعية فاذا عادت
ارتفع الموجب للحركة
وامتنع أن يتحرك فيكون
مقدار الحركة على
مقدار البعد من الحالة
الطبيعية وهذه الحركة
ينبغي أن تكون مستقيمة
ان كانت في المكان لانها لا
تكون الا ميل طبعي وكل
ميل طبعي فعلى اقرب
المسافة وكل ما هو على
اقرب المسافة فهو على
خط مستقيم فالحركة
المكانية المستديرة ليست
طبيعية ولا الحركة الوضعية
فان كل حركة طبيعية
قائما تهرب عن حالة غير
طبيعية ولا يجوز أن
ويكون فيه قصد طبعي
بالعود الى ما فرقه بالهرب ذلا

اختيارها وقد نحنو المود في اذا غير طبيعية في اذا عن اختيار او اراد ولو كانت عن قسره لا
بدأن ترجع الى الطبع أو الاختيار وأما الحركات في نفسها فيتطرق اليها الشدة والضعف فيتطرق اليها السرعة والبطيء
لا يتخلل سكناً وهي قد تكون واحد بالجنس اذا وقعت في مقولة واحدة او في جنس واحد من الاجناس التي تحت
تلك المقولة وقد تكون واحدة بالزعم وذلك اذا كانت ذات جهة مفروضة عن جهة واحدة الى جهة واحدة في نوع واحد

وفي زمن مساو مثل يبيض بالتيبيض وقد تكون واحدة بالشخص وذلك اذا كانت عن متحرك واحد بالشخص في زمان واحد ووجدتها بوجود الاتصال فيها والحركات المتفقة في النوع لا تتضادوما تتطابق الحر كانت فيعني بها التي لا يجوز أن يقال لبعضها اسرع من بعض أو ابطاء أو مساو والاسرع هو الذي يقطع شيئاً مساوياً لما يقطعه الآخر في زمان أقصر ووضد الإبطاء والمساوي معلوم وقد يكون التطابق ٦٥ في القوة وقد يكون بالتخييل وما

وقد يكون بالتخييل وما
تضاد الحركات فان
الضد بين هما اللذان
ووضوعهما واحدهما
ذاتان يستحيل أن
يحتما فيه وبينهما غاية
الخلافاً فتضاد الحركات
ليس لتضاد المتحركين
ولا بالزمان ولا لتضاد
ما يتحرك فيه بل لتضادها
هو بتضاد الاطراف
والجهات فملي هذا
لا تضاد بين الحركة
المستقيمة والحركة
المستديرة المكانية لانها
لا يتضاد ان في الجهات بل
المستديرة لا جهة فيها
بالفعل لانه متصل واحد
فالتضاد في الحركة المكانية
المستقيمة يتصور فالباطلة
ضد الصاعدة والمتيامنة
ضد المتياسرة وأما التقابل
بين الحركة والسكون فهو
كتقابل العدم والمملكة وقد
بيننا أن ليس كل عدم هو
السكون بل هو عدم ما من
شانه أن يتحرك ويختص
ذلك بالمكان الذي يتأني فيه
الحركة والسكون في المكان
المقابل انها يقابل الحركة

الينا وما انزل الى ابراهيم واسماعيل واسحاق ويعقوب والاسباط الى قوله لا نفرق بين أحد
منهم ونحن لهم مسلمون الى قوله صبغة الله ومن أحسن من الله صبغة ونحن له عابدون فنص
عز وجل على ان فطر الناس على الايمان وان الايمان هو صبغة الله تعالى وقال عز وجل * واذا
أخذ ربك من بنى آدم من ظهورهم ذريتهم وأشهدهم على انفسهم الست بربكم قالوا بلى *
فصح يقيناً ان كل نفس خلقها الله تعالى من بنى آدم ومن الجن والملائكة فمؤمنون كلهم عقلاً
يميزون فاذا ذلك فقد استحقوا كلهم الجنة بايمانهم حاشا من بدل هذا المهد وهذه
الفطرة وهذه الصبغة وخرج عنها الى غيرها ومات على التبديل ويبقى ندرى ان الاطفال
لم يغيروا شيئاً من ذلك فهم من أهل الجنة وصح عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال
كل مولود يولد على الفطرة وروى عنه عليه السلام انه قال على الملة فاباه يهودا انه وينصرانه
ويمجسانه ويشركانه كما تنتج البهيمة بهيمة جمعاً هل يحبدون فيها من جدعاء حتى تكونوا اثم
الذي تجدعونها وهذا تفسير الايات المذكورة اثنان عبد الله بن ربيع حدثنا محمد بن اسحاق
السكن حدثنا ابو سعيد بن الاعرابي حدثنا ابو داود سليمان بن الاشعث حدثنا الحسن بن
علي حدثنا الحجاج بن المنهال قال سمعت حماد بن سامة يفسر حديث كل مولود يولد على
الفطرة فقال هذا عندنا حيث اخذ الله المهد عليهم في أصلاب آبائهم حيث قال * الست بربكم
قالوا بلى * وقد صح أيضاً عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من طريق عياض بن حمار
الجاشعي قال عن الله تعالى انه قال خلقت عبادى حنفاء كلهم فاجتالهم الشياطين عن دينهم
فصح يقيناً انه كل من مات قبل ان يجتاله الشياطين عن دينه فقدمت حنيفاً وهذا حديث
تدخل فيه الملائكة والجن والانس عباد له عز وجل مخلوقين وأيضاً فان الله عز وجل أخبر
بقول ابليس له تعالى ان ينهى الناس فقال تعالى * ان عبادى ليس لك عليهم سلطان الا من
اتبعك من الفاوين * فصح يقيناً ان الغواية داخلة على الايمان وان الاصل من كل واحد
فهو الايمان وكل مومن في الجنة وأيضاً فان الله تعالى قال * فانذر تكمن ناراً تلظى لا يصلاها
الا الاشقى الذي كذب وتولى . وليست هذه صفة الصبيان فصح انهم لا يدخلون النار ولا
دار الجنة أو النار فاذا لم يدخلوا النار فهم بلا شك في الجنة وقد صح عن رسول الله
صلى الله عليه وسلم في الرؤيا الكبيرة التي رآها انه رأى ابراهيم عليه السلام في روضة خضراء
مفتخرة وفيها من كل نور ونعيم وحواليه من احسن صبيان وأكثرهم فسأل عليه السلام عنهم فآخبر
انهم من مات من اولاد الناس قبل ان يبلغوا فقيل له يارسول الله واولاد المشركين قال
واولاد المشركين فارتفع الاشكال وصح بالثابت من السنن وصحیحها ان جميع من لم يبلغ
من اطفال المسلمين والمشركين في الجنة ولا يحل لاحد تمدي ما صح بالقرآن والسنن وبالله
تعالى التوفيق فان قال قائل اذا قلتم ان النار دار جزاء فالجنة كذلك ولا جزاء للصبيان قلنا

٩ - فصل - في الملل رابع

عنه لا الحركة اليه بل انما كان هذا
السكون استكمالاً لها واذا عرفت ما ذكرناه سهل عليك معرفة الزمان بان تقول كل حركة تفرض في مسافة على مقدار من السرعة
وأخرى معها على مقدارها وابتدأتاً منها فانها يقطعان المسافة معاً وان ابتدأت أحدهما ولم يبتدأ الآخر ولكن تركا الحركة معاً فان
أحدهما يقطع دون ما يقطعه الاول وان ابتدأ معه بطي واتفقا في الاخذ والترك وجد البطي قد قطع أقل والسرير أكثر

وكان بين أخذ السرع الاول وتركه امكان قطع مسافة معينة بسرعة معينة وأقل منها بطيء معين وبين أخذ السرع الثاني وتركه امكان أقل من ذلك بتلك السرعة المعينة يكون ذلك الامكان طابق جزاً من الاول ولم يطابق جزاً مقتضياً وكان من شأن هذا الامكان التقضي لانه لو ثبتت الحركات بحال واحدة لكان يقطع المتتقات في السرعة أى وقت ابتدأت وتركت مسافة واحدة بينهما ولما كان ٦٦ قبل امكان أقل من امكان فوجد في هذا الامكان زيادة ونقصان يتعينا وكان

ذا مقدار مطابق للحركة
فاذا ما مقدار للحركات
مطابق لها وكل مطابق
للحركات فهو متصل
ويتقضي الاتصال متجدد
وهو الذي نسميه الزمان
ثم هو لا بد وان يكون
في مادة ومادته الحركة فهو
مقدار الحركة واذا قدرت
وقوع حركتين مختلفتين في
العدم وكان هناك امكانان
مختلفان بل مقداران مختلفان
وقد سبق ان الامكان
والمقدار لا يتصور الا في
موضع فليس الزمان
حدثا حدوثا زمانيا بحيث
يسبقه زمان لان كلامنا
في ذلك الزمان بينه واما
حدوثه حدوث ابدع
لا يسبقه الامبدعه وكذلك
ما يتعلق به الزمان ويطابقه
فالزمان متصل يتميا أن
ينقسم بالتوم فاذا قسم
ثبت منه اناات وانقسم
الى الماضي والمستقبل
وكونها فيه ككون أقسام
العدد في العدد وكون الآن
فيه كالوحدته في العدد وكون
الحركات فيه ككون

و بالله تعالى التوفيق انما تقف عندما جاءت به النصوص في الشريعة قد جاء النص بان النار دار جزاء فقط وان الجنة دار جزاء وتفضل فهي لاصحاب الاعمال دار جزاء بقدر اعمالهم ولين لا عمل له دار تفضل من الله تعالى مجرد وقد قال قوم ان الصبيان هم خدم اهل الجنة وقد ذكر الله تعالى الوالدان المخلصين في غير موضع من كتابه وانهم خدم اهل الجنة فلهم هؤلاء والله اعلم

(قال ابو محمد) واما المجانين الذين لا يعقلون حتى يموتوا فانهم كاذبونا يولدون على الفطرة حنفاء مؤمنين ولم يغيروا ولا بدلوا فاتوا مؤمنين فهم في الجنة حدثنا احمد بن محمد الطلنكي بالثوري قال حدثنا محمد بن احمد بن يحيى بن المخرج القاضي حدثنا محمد بن ايوب السموط البرقي ابنا ناعم بن عمر بن عبد الخالق الزباز حدثنا محمد بن النسي ابو موسى الزمري حدثنا ماذ بن هشام الدستواي حدثنا ابي عن قتادة عن الاسود بن سريع التميمي عن النبي صلى الله عليه وسلم قال يمرض على الله الاصم الذي لا يسمع شيئا والاحمى والمهرم ورجل مات في الفترة فيقول الاصم رب جاء الاسلام وما اسمع شيئا ويقول الاحمى جاء الاسلام وما اعقل شيئا ويقول الذي مات في الفترة ما اتانا لك من رسول قال الزباز وذهب عنى مقال الرابع قال فياخذ مواعيتهم ليطنه فيرسل الله اليهم ادخلوا النار فوالذي نفسي بيده لو دخلوها لكانت عليهم بردا وسلاما

- الكلام في القيامة وتغيير الاجساد -

اتفق جميع اهل القبلة على تناقض فرقهم على القول بالبعث في القيمة وعلى تكفير من انكر ذلك ومعنى هذا القول انك انك الناس وتنازلهم في دار الابتلاء التي هي الدنيا امداء يعلمه الله تعالى فاذا انتهى ذلك الامدات كل من في الارض ثم يحيي الله عز وجل كل من مات مذ خلق الله عز وجل الحيوان الى انقضاء الاجل المذكور وردارواهم التي كانت باعياها وجمعهم في موقف واحد وحاسبهم عن جميع اعمالهم ووفام جزاءهم ففر يق من الجن والانس في الجنة وفريق في السمير وبهذا جاء القرآن والسنة قال تعالى * من يحيى العظام وهى رهم قل يحييها الذي انشاها اول مرة وهو بكل خلق عليم * وقال تعالى * وان الله يبعث من فى القبور * وقال تعالى عن ابراهيم عليه السلام انه قال * رب انى كيف يحيى الموتى قال اولم تؤمن قال بلى ولكن ليطعن قلبي * الى آخر الآية وقال تعالى * الم ترالى الذين خرجوا من ديارهم وهم الوف حذر الموت فقال لهم الله موتوا ثم احيام * وقال تعالى * فاما لله مائة عام ثم بعثه قال كم لبثت قال لبثت يوما او بعض يوم قال بل لبثت مائة عام * الى قوله * وانظر الى العظام كيف ننشزها ثم نكسوها لحما * الآية وقال تعالى عن المسيح عليه السلام * واحيى الموتى باذن الله * ولا يمكن البتة ان يكون الاحياء المذكور في جميع هذه الايات

الحدودات في العدد والدر هو المحيط بالزمان وأقسام الزمان مافصل منه بالتوم كالساعات والايام والشهور والاعوام وأما المكان فيقال مكان لشيء يكون محيطا بالجسم ويقال لشيء يستمد عليه الجسم والاول هو الذي يتكلم فيه الطبيعي وهو حادو للممكن مفارق له عند الحركة ومساولة وليس في الممكن وكل هيولى وصورة فهو في الممكن فليس المكان اذا بهيولى وصورة وللإبعاد التي يدعى انها مجردة عن المادة قائمة بمكان الجسم الممكن لامع امتناع خلوها كما يراه قوم ولا مع

جواز خلوها كما يظنه مثبتوا الخلاء وتقول في نفي الخلاء ان فرض خلاء خالي فليس هو لاشياء محض بل هو ذات ماله كم لان كل خلاء يفرض فقد يوجد خلاء آخر اقل منه أو أكثر ويقتل التجزى في ذاته والمدموم والاشياء ليس يوجد هكذا فليس الخلاء لاشياء فهو ذوكم وكل كم اما متصل واما منفصل والمنفصل لذاته عديم الحد المشترك بين أجزائه وقد تقرر في الخلاء حد مشترك فهو اذا متصل الاجزاء منحازا في جهات فهو اذا كم (٦٧) ذو وضع قابل للاباد الثلاثة

كالجسم الذي يطابقه وكانه

جسم تعليمي مفارق للمادة

فتقول الخلاء المقدر اما ان

يكون موضوعا لذلك

المقدار او يكون الوضع

والمقدار جزئين من الخلاء

والاول باطل فانه اذا رفع

المقدار في النوم كان الخلاء

وحده بلا مقدار وقد

فرض انه ذو مقدار فهو

خلف وان بقي متقدرا

بنفسه فهو مقدار بنفسه

للمقدار حله وان كان الخلاء

مجموع مادة ومقدار فالخلاء

اذا جسم فهو مالا وايضا

فان الخلاء يقبل الاتصال

والانفصال وكل شيء

يقبل الاتصال والانفصال

فهو ذو مادة وتقول ان التامع

في محسوس بين الجسمين

وليس التامع هو من حيث

المادة فان المادة من حيث

انها مادة لا انحياز لها عن

الآخر وانما ينحاز الجسم

عن الجسم لاجل

صورة البعد فطباع الابداد

يأتي التداخل ويوجب

المقاومة أو التتحى وأيضا

فان بدا لو دخل بدا فاما

الارد الروح الى الجسد ورجوع الحس والحركة الارادية التي بعد عدمه مانه لم يكن غير
هذه البتة الان ابالواس حكم بن المنذر بن سعيد القاضي اخبرني عن اسماعيل بن عبد الله
الرعي ان كان ينكر بعث الاجساد ويقول ان النفس حال فراقها الجسد تصير الى معادها
في الجنة او النار ووقفت على هذا القول بعض المارقين باسماعيل فذكر لي ثقة منهم انهم
سموه يقول ان الله تعالى ياخذ من الاجساد جزء الحياة منها

(قال ابو محمد) وهذا تلبيس من القول لم يخرج به عما حكى لي عنه حكم بن المنذر لانه
ليس في الاجساد جزء الحياة الا النفس وحدها

(قال ابو محمد) ولم يلق اسماعيل الرعي قط علي اني قد ادر كنهه وكان ساكنا معي في مدينة
من مدائن الاندلس تسمى نجاية مدة ولكنه كان محتفيا وكان له اجتهاد عظيم ونسك وعبادة
وصلاة وصيام والله اعلم وحكم بن المنذر ثقة في قوله بعيد من الكذب وتبرأ منه حكم بن
المنذر وكان قبل ذلك يجمعهما مذهب بن مسرة في القدر وتبرأ منه أيضا ابراهيم بن سهل
الاربواني وكان من رؤوس المريقة وتبرأ منه أيضا صهره احمد الطيب وجماعة من المريقة وتولته
جماعة منهم وبلغني عنه انه كان يحتاج لقوله هذا بقول رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا وقف
على ميت فقال اما هذا فقد قامت قيامته وبانه عليه السلام كانت الاعراب تساله عن الساعة
فينظر الى اصفرم فيخبرم انه استوفى عن

(قال ابو محمد) وانما عن رسول الله صلى الله عليه وسلم بهذا اقيام الموت فقط بعد ذلك الى يوم
البعث كما قال عز وجل * ثم انكم يوم القيامة تبعثون * فقص تعالى على ان البعث يوم القيامة
بعد الموت بلفظة ثم التي هي للمهمة وهكذا اخبر عز وجل عن قولهم يوم القيامة * يا ويله ان
بعثنا من مرقدنا هذا * وانه يوم مقداره خمسون الف سنة وانه يحجي العظام ويبعث من في
القبور في مواضع كثيرة من القرأزو برهان ضروري وهو ان الجنة والنار موضعان ومكانان
وكل موضع ومكان ومساحة متناهية محدوده بالبرهان الذي قدمنا على وجوب تنهاى الاجسام
وتناهى كل ماله عددي يقول الله تعالى * جنة عرضها السموات والارض * فلو لم يكن لتولد
الخلق نهاية لكانوا ابداء محدثون بلا آخر وقد علمنا ان مصير الجنة والنار ومحال تمتنع غير
مممكن ان يسع مالا نهاية له فيما له نهاية من الاماكن فوجب ضرورة ان للخلق نهاية فاذا ذلك
واجب فقد وجب تنهاى عالم النذر والتناسل ضرورة وانما كلامنا هذا مع من يؤمن بالقرآن
وبنبوة محمد صلى الله عليه وسلم وادعي الاسلام واما من انكر الاسلام فكلامنا معه على
ما ترتبناه في ديواننا هذا من النقض على اهل الاتحاد حتى تثبت نبوة محمد صلى الله عليه وسلم
وصحة ما جاء به فترجع اليه بعد التنازع وبالله تعالى التوفيق وقد نص الله تعالى على ان العظام
يميدها ويحييها كما كانت اول مرة واما اللحم فانه اهو كسوة كما قال * ولقد خلقنا الانسان

ان يكونا جميعا موجودين أو معدومين أو أحدهما موجودا والآخر معدوما فان وجدا جميعا فهما أز يد من الواحد وكل ما هو
عظيم وهو أزيد فهو أعظم وان عدما جميعا أو وجد أحدهما وعدم الآخر فليس مداخله فاذا قيل جسم في خلاء فيكون بدا
في معدوم محال ويقول في نفي النهاية عن الجسم ان كل موجود الذات ذا وضع وترتيب فهو متناه فاما أن يكون غير متناه من
الاطراف كلها أو غير متناه من طرف فان كان غير متناه من طرف أمكن ان يفصل منه من الطرف التناهي جزء بالتوهم فيوجد

ذلك المقدار مع ذلك الجزء شيئاً على حدة وبانفراده شيئاً على حدة ثم يطبق بين الطرفين المتناهيين في التوهم فلا يخلو أما أن يكون بحيث يمتدان معاً متطابقين في الامتداد فيكون الزائد والناقص متساويين وهذا محال وأما أن لا يمتد بل يقصر عنه فيكون متناهياً والفصل أيضاً كان متناهياً فيكون المجموع متناهياً فالاصل متناه. وأما إذا كان غير متناه من جميع الاطراف فلا يبعد ان يفرض ذا مقطع يتلافى (٦٨) عليه الاجزاء ويكون طرفاً ونهاية ويكون الكلام في الاجزاء والجزئين

كالكلام في الاول وبهذا يتأتى البرهان على أن العدد المترتب لذات الموجود بالفعل متناه وان ما لا يتناهي بهذا الوجه هو الذي اذا وجد وفرض انه يحتمل زيادة ونقصاً وجب أن يلزم ذلك محال وأما اذا كانت أجزاء لا تنتهي وليست ما وكانت في الماضي والمستقبل فهن ممتمتع وجودها واحداً قبل آخر أو بعده لا معاً أو كانت ذات عدد غير مترتب في الوضع ولا في الطبع فلا مانع عن وجوده معاً وذلك ان ما لا ترتيب له في الوضع أو الطبع فلن يحتمل الانطباق وما لا وجود له معاً فقيه أبعد ويقول في اثبات القوى الجسمانية ونفي التناهي عن القوى الغير الجسمانية قال الاشياء التي يمتنع فيها وجود الغير المتناهي بالفعل فليس يمتنع فيها من جميع الوجوه فان العدد لا يتناهي أي بالقوة وكذلك الحركات لا تنتهي بالقوة لا القوة التي تخرج

من سلالة من طين ثم جعلناه نطفة في قرار مكين * الى قوله * فكسونا العظام لحما ثم أنشأناه خلقاً آخر فتبارك الله أحسن الخالقين * فاجبر عز وجل ان عنصر الانسان انما هو العظام التي اتت من السلالة التي من طين الى النطفة الى المعلقة الى المضغة الى العظام وان اللحم كسوة العظام وهذا أمر مشاهد لان اللحم يذهب بالمرض حتى لا يبقى منه مالا قدر له ثم يكثر عليه لحم آخر اذا خصب الجسم وكذلك اخبرنا عز وجل انه يبذل الخلق في الآخرة فقال * كلما مضجت جلودهم بدلناهم جلوداً غير هالكة وذوقوا العذاب * وفي الآثار الثابتة ان جلود الكفار تغلظ حتى تكون نيفاً وسبعين ذراعاً وان ضره في النار كاحدو كذلك نجده اللحم الذي في جسد الانسان يتقذى به حيوان آخر فيستحيل لحم ذلك الحيوان اذ ينقلب دوداً فصح بنص القرآن العظام هي التي تحيي يوم القيامة ومن انكر ما جاء به القرآن فلا حظ له في الاسلام ونموذ بالله من الخذلان

الكلام في خلق الجنة والنار

ذهبت طائفة من المعتزلة والخوارج الى ان الجنة والنار لم يخلقاهم وذهب جمهور المسلمين الى انهما قد خلقتا وما نعلم لمن قال انهما لم يخلقاهم حجة أصلاً أكثر من ان بعضهم قال قد صح عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال وذكر اشياء من اعمال البر من عملها غرس له في الجنة كذا وكذا شجرة وبقول الله تعالى حاكياً عن امرأة فرعون انها قالت * رب ابن لي عندك بيتاً في الجنة * قالوا لو كانت مخلوقة لم يكن في الدعاء في استئناف البناء والفرس معنى (قال أبو محمد) وانما قلنا انهما مخلوقتان في الجملة كما ان الارض مخلوقة ثم يحدث الله تعالى فيها ما يشاء من البنين

(قال أبو محمد) والبرهان على انهما مخلوقتان بعد اخبار النبي صلى الله عليه وسلم انه رأى الجنة ليلة الاسراء واخبر عليه السلام انه رأى سدرة المنتهى في السماء السادسة وقال تعالى عند سدرة المنتهى عندها جنة المأوى * فصح ان جنة المأوى هي السماء السادسة وقد اخبر الله عز وجل انها الجنة التي يدخلها المؤمنون يوم القيامة فقال تعالى * لهم جنات المأوى نزل بها كانوا يعملون * فليس لاحد بعد هذا ان يقول انها جنة غير جنة الخلد واخبر عليه السلام انه رأى الانبياء عليهم السلام في السموات سماء وسماء ولا شك في ان ارواح الانبياء عليهم الصلاة والسلام في الجنة فصح ان الجنات هي السموات وكذلك اخبر عليه السلام ان الفردوس الاطى من الجنة التي أمرنا الله تعالى ان نسأله اياها فوق عرش الرحمن والعرش مخلوق بعد الجنة فالجنة مخلوقة وكذلك اخبر عليه السلام ان النار اشتكت الى ربها فاذن لها بنفسين وان ذلك أشد مانعاً من الحر والبرد وكان القاضي منفر بن سعيد يذهب الى ان الجنة والنار مخلوقتان الا انه كان يقول انها ليست التي كان فيها آدم عليه السلام وامرأتها واحتج في ذلك

الى الفعل بل بمعنى أن الاعداد يتأتى أن تتزايد فلا يقف عند نهاية أخيرة وعلم أن القوى تختلف في الزيادة باشياء والنقصان بالإضافة الى شدة ظهور الفعل عنها أو الى مدة بقاء الفعل وبينهما فرقان بعيد فان كل ما يكون زائداً بنوع الشدة يكون ناقصاً بنوع المدة وكل قوة حركتها أشد فمدة حركتها أقصر وعدة حركتها أقصر ولا يجوز ان يكون قوة غير متناهية بحسب اعتبار الشدة لان ما يظهر من الاحوال القابلة لها لا يخلو اما أن يقبل الزيادة على ما يظهر فيكون

متناهية عليه زيادة فإأخذه وأمان لا يقبل فهو النهاية في الشدة فلك قوة جسمانية متجزئة ومتناهية وأما الكلام في الجهات فمن المعلوم أن الفرضنا خلاه فقط أو أبدا أو جسام غير متناه فلا يمكن أن يكون للجهات المختلفة بالنوع وجود البتة فلا يكون فوق وسفل ويمين ويسار وقدام وخلف فالجهات انما هي تصور في أجسام متناهية فتكون الجهات أيضا متناهية ولذلك يتحقق اليها الإشارة ولذا اختلف اختصاص وانفراد عن جهة أخرى وإذا كانت الاجسام كرية (٦٩) فيكون تحدّد الجهات على سبيل

الحيط والمحاط والتضاد

فيها على سبيل المركز

والحيط وإذا كان الجسم

المحدد محيطا كفى لتحديد

الطرفين لان الاحاطة

تثبت المركز فتثبت غاية

القرب منه وغاية البعد منه

من غير حاجة الى جسم آخر

واما ان فرض محاط لم يتحدد

به وحده الجهات لان القرب

يتحدد به والبعد منه يتحدد

بجسم آخر لا خلاه وذلك

لا ينفك الى محاط الى محيط

ويجب ان يكون الاجسام

المستقيمة الحركية لا يتأخر

عنها وجود الجهات

لامكنتها وحركتها بل

الجهات تحصل بحركتها

فيجب ان يكون الجسم

الذي يتحدد الجهات اليه

جسما متقدما عليهم او يكون

احدى الجهات بالطبع غاية

القرب منه وهو الفوق

ويقابلها غاية البعد منه وهو

السفل وهذان بالطبع

وسائر الجهات لا تكون

واجبة في الاجسام بما هي

أجسام بل بما هي

حيوانات فيتميز فيها جهة

القدام الذي اليه الحركة

بأشياء منها انه لو كانت جنة الخلد لما اكل من الشجرة رجاء ان يكون من الخالدين واحتج أيضا بان جنة الخلد لا كذب فيها وقد كذب فيها ابليس وقال من دخل الجنة لم يخرج منها وآدم وامرأته عليهما السلام قد خرجا منها

(قال أبو محمد) كل هذا لا دليل له فيه اما قوله ان آدم عليه السلام اكل من الشجرة رجاء ان يكون من الخالدين فقد علمنا ان اكله من الشجرة لم يكن ظنه فيه صوابا ولا اكله لها صوابا وانما كان ظنا ولا حاجة فيما كان هذه صفته والله عز وجل لم يخبره بانه مخلد في الجنة بل قد كان في علم الله تعالى انه سيخرجه منها فاكل عليه السلام من الشجرة رجاء الخلد الذي لم يضمن ولا يتيقن به لنفسه وأما قوله ان الجنة لا كذب فيها وان من دخلها لم يخرج منها وقد كذب فيها ابليس وقد خرج منها آدم وامرأته فهذا لا حاجة له فيه وانما تكون كذلك اذا كانت جزاء لاهلها كما اخبر عز وجل عنها حيث يقول * لا تسمع فيها الاغية * فاعلم هذا على المستأنف لا على ماسلف ولا نص معه على ما دعى ولا اجماع واحتج أيضا بقول الله عز وجل لا آدم عليه السلام * ان لك الاتجوع فيها ولا تئري * قال وقد عرى فيها آدم عليه السلام (قال أبو محمد) وهذا لا حاجة فيه بل هو حجة عليه لان الله عز وجل وصف الجنة التي اسكن فيها آدم بانها لا يباح فيها ولا يعرى ولا يظلم فيها ولا يضحى وهذه صفة الجنة بلا شك وليس في شيء مما دون السماء مكان هذه صفته بلا شك بل كل موضع دون السماء فانه لا بد ان يباح فيه ويعرى ويظلم ويضحى ولا بد من ذلك ضرورة فصيح انه انما اسكن المكان الذي هذه صفته وليس هذا غير الجنة البتة وانما عرى آدم حين اكل من الشجرة فاهبط عقوبة وقال أيضا قال الله عز وجل * لا يرون فيها شمسا ولا زمهيرا * واخبر آدم انه لا يضحى

(قال أبو محمد) وهذا أعظم حجة عليه لانه لو كان في المكان الذي هو فيه شمس لاضحى فيه ولا بد فصيح ان الجنة التي اسكن فيها آدم كانت لا شمس فيها فهي جنة الخلد بلا شك وأيضا فان قوله عز وجل * اسكن انت وزوجك الجنة * إشارة بالالف واللام ولا يكون ذلك الا على مهود ولا تنطلق الجنة هكذا الا على جنة الخلد ولا ينطلق هذا الاسم على غيرها الا بالاضافة وأيضا فلما اسكن آدم عليه السلام جنة في الارض لما كان في اخرجاه منها الى غيرها من الارض عقوبة بل قد بين تعالى انه ليس في الارض بقوله تعالى * اهبطوا منها جميعا بعضهم لبعض عدو ولكم في الارض مستقر ومتاع الى حين * فصيح يقينا بالنص انه قد اهبط من الجنة الى الارض فصيح انها لم تكن في الارض البتة والله تعالى التوفيق

(الكلام في بقاء اهل الجنة والنار ابدًا)

(قال أبو محمد) اتفقت فرق الامة كلها على أنه لا فناء للجنة ولا لنعيمها ولا للنار ولا لعذابها

الاختيارية واليمين الذي منه مبدأ القوة والفوق اما بقياس فوق العالم واما الذي اليه اول حركة النشور مقابلاتها الخلف واليسار والسفل والفوق والسفل محدودان بطرف البعد الذي الاولى ان يسمى طولًا واليمين واليسار بما الاولى ان يسمى عرضًا والقدام والخلف بما الاولى ان يسمى عمقا . المقابلة الثانية . في الامور الطبيعية للاجسام وغير الطبيعية ومن المعلوم ان الاجسام تنقسم الى بسيطة ومركبة وان لكل جسم حيزا ماضورا فلا يخلو اما أن يكون كل حيز له طبيعيا أو منافيا لطبيعته

اولا طبيعيا ولا منافيا او بعضه طبيعيا و بعضه منافيا و يبطل ان يكون كل حيز له طبيعيا لانه يلزم منه ان يكون مفارقة كل مكان له خارجا عن طبعه او التوجه الى كل مكان له ملائطه و ليس الامر كذلك فهو خلف و يبطل ان يكون كل حيز منافيا لطبعه لانه يلزم منه ان لا يسكن جسم البتة بالطبع و لا يتحرك ايضا و كيف يسكن او يتحرك بالطبع و كل مكان منافيا لطبعه و يبطل ان يكون كل مكان لا طبيعيا ولا منافيا (٧٠) لانا اذا اعتبرنا الجسم على حالته و قد ارتفع عنه العوارض فحينئذ

لا يبدله من حيز يختص به و يتغير الى ذلك هو حيزه الطبيعي فلا يزول عنه الا بقسر قاسر و يتعين القسم الرابع ان بعض الاحياز له طبيعي و بعضه غير طبيعي و كذلك يقول في الشكل ان لكل جسم شكلا بالضرورة لانه حيزه و كل شكل فاما طبيعي له او بقسر قاسر و اذا رفعت القواسم في التوهم و اعتبرت الجسم من حيث هو جسم و كان في نفسه متشابه الاجزاء فلا بد ان يكون شكله كرويا لان فعل الطبيعة في المادة واحد متشابه فلا يمكن ان يفعل في جزء زاوية و في جزء خطا مستقيما او منحنيا فينبغي ان يتشابه الاجزاء فيجب ان يكون الشكل كرويا و اما المركبات فقد يكون اشكالها غير كروية لاختلاف اجزائها فالاجسام السموية كلها كروية و اذا تشابهت اجزاؤها و قواها كان حيزها الطبيعي وجهاتها واحدة فلا يتصور

الا جههم بنصفون و ابا الهذيل الملاط و قوما من الروافض فاما جههم فقال ان الجنة و النار يقنيان و يقني اهلها و قال ابو الهذيل ان الجنة و النار لا يقنيان و لا يقني اهلها الا ان حركاتهم تقني و يقنون بمنزلة الجاد لا يتحركون و هم في ذلك احياء متلذذون او معذبون و قالت تلك الطائفة من الروافض ان اهل الجنة يخرجون من الجنة و كذلك اهل النار من النار الى حيث شاء الله (قال ابو محمد) اما هذه المقالة ففي غاية الفثالة و التمرى من شيء يشبهه فكيف من اتناع او برهان و ما كان هكذا فهو ساقط و اما قول ابي الهذيل فانه لا حاجة له الا انه قال كلما احصاه العدد فهو ذواته و لا بد و الحركات ذات عدد فهي متناهية

(قال ابو محمد) فظن ابو الهذيل لجهله بمحدود الكلام و طبائع الموجودات ان ما لم يخرج الى الفعل فانه يقع عليه العدد و هذا خطأ فاحش لان ما لم يخرج الى الفعل فليس شيئا و لا يجوز ان يقع العدد الا على شيء و انما يقع العدد على ما خرج الى الفعل من حركات اهل النار و الجنة متى ما خرج فهو محدود متناه و هكذا ابدأ و قد احكمنا هذا المعنى في اول هذا الكتاب في باب ايجاب حدوث العالم و تنامي الموجودات فاعني عن اعادته و بالله تعالى التوفيق فبطل ما موه به ابو الهذيل و لله الحمد ثم يقول ان قوله هذا خلاف الاجماع المتيقن و ايضا فان الذي فرمته في الحركات فانه لازم له في مدد سكوتهم و تنعمهم و تأملهم لانه مقر بانهم يقولون ساكنين متمتعين متالمين بالذاب و بالضرورة ندرى ان للسكون و النعم و العذاب مددا بعد كل ذلك كما تمد الحركة و مددها و لا فرق و ايضا فلو كان مقالة ابو الهذيل صحيحة لسكان اهل الجنة في عذاب و اصب و في صفة المخدور و المفلوج و من اخذه السكاوس و من سقى البنج و هذا غاية النكد و الشقاء و نموذج الله من هذا الحال و اما جههم بنصفون فانه احتج بقول الله تعالى و احصى كل شيء عددا و بقوله تعالى كل شيء هالك الا وجهي و قال كالا يجوز ان يوجد شيء لم يزل غير الله تعالى فكذلك لا يجوز ان يوجد شيء لا يزال غير الله تعالى (قال ابو محمد) ما نعلم له حجة غير هذا أصلا و كل هذا لا حاجة له فيه اما قوله تعالى و كل شيء هالك الا وجهي فاما معنى تعالى الاستحالة من شيء الى شيء و من حال الى حال و هذا عام لجميع المخلوقات دون الله تعالى و كذلك مدد النعم في الجنة و العذاب في النار كما افهيت مدة أحدث الله عز و جل اخرى و هكذا بدأ بالنهاية و لا آخر يدلي على هذا ما نذكره بعد ان شاء الله تعالى من الدلائل على خلود الجنة و النار و اهلها و اما قوله تعالى و احصى كل شيء عددا فان اسم الشيء لا يقع الا على موجود و الاحصاء لا يقع على ما ذكرنا الا على ما خرج الى الفعل و وجد بعد و اذا لم يخرج من الفعل فهو لا شيء بعد و لا يجوز ان يعد لشيء و كل ما خرج الى الفعل من مدة بقاء الجنة و النار و اهلها فمحصى بلا شك ثم يحدث الله تعالى لهم مددا آخر و هكذا ابدأ بالنهاية و لا آخر و قالوا هل احاط الله تعالى علما بجميع مدة الجنة و النار ام لا فان قلتم لا جهلتم الله و ان قلتم نعم جعلتم مدتها محاطا بها و هذا هو التناهي نفسه

ارضان في وسطين في عالمين و لا نار ان في اقلين بل لا يتصور عالمان لانه قد ثبت ان العالم بامر كروي الشكل فلو قدرنا كرويان احدهما مجنب الآخر كان بينهما خلاء و لا يتصلان الا بجزء واحد لا ينقسم و قد تقدم استحالة الخلاء و اما الحركة فمن المعلوم ان كل جسم اعتبر ذاته من غير عارض بل من حيث هو جسم في حيز فهو اما ان يكون متحركا راما ان يكون ساكنا و ذلك مانع منه بالحركة الطبيعية و السكون الطبيعي فيقول ان كان الجسم بسيطا كانت اجزؤه متشابهة و اجزاء ما يلاقيه

واجزاء مكانه كذلك فلم يكن بعض الاجزاء اولى بان يختص ببعض اجزاء المكان من بعض فلم يجب ان يكون شيء منها له طبيعيا فلا يمنع ان يكون على غير ذلك الطبع بل في طباعه ان يزول عن ذلك الوضع او الاين بالقوة وكل جسم لا ميل له في طبعه فلا يقبل الحركة عن سبب خارج فبالضرورة في طباعه حركة ماما لسلكه واما الاجزائه حتى يكون متحركا في الوضع بحركة الاجزاء واذا صحت ان كل قابل تحريك ففيه مبدؤ ميل ثم لا يخلو اما ان يكون على الاستقامة (٧١) او على الاستدارة والاجسام

السموية لا تقبل الحركة

المستقيمة كما سبق فهي

متحركة على الاستدارة

وقد بينا استناد حركاتها الى

مبادئها واما الكيف فيقول

اولا ان الاجسام السموية

ليست موادها مشتركة

بل هي مختلفة بالطبع كما

ان صورها مختلفة ومادة

الواحدة منها لا يصلح ان

يتصور بصورة الاخرى

ولو امكن ذلك كذلك

لقلبت الحركة المستقيمة

وهرحال فلها طبيعة خامسة

مختلفة بالنوع بخلاف

طائع العناصر فان مادتها

مشتركة وصورها مختلفة

وهي تنقسم الى حار يابس

كالنار والى حار رطب

كالهواء والى بارد رطب

كالماء والى بارد يابس

كالارض وهذه ارض فيها

لا صور ويقبل الاستحالة

بعضها الى بعض ويقبل

النمو والذبول ويقبل الانار

من الاجسام السموية اما

الكيفيات فالحرارة

والبرودة فاعلطان فالحر هو

الذي يثير جسما آخر

بالتحليل والخلخلة بحيث

(قال ابو محمد) ان الله تعالى انما يعلم بالاشياء على ما هي عليه لان من علم الشيء على خلاف ما هو عليه فهو جاهل به مخطيء في اعتقاده ظان للباطل وليس علما ولا حقا ولا هو عالم به وهذا ما لا شك فيه وعلم الله عز وجل هو الحق اليقين على ما هي معلوماته عليه فكل ما كان ذاتها فهو في علم الله تعالى ذوق نهاية ولا سبيل الى غير هذا البتة وليس للجنة والنار مدد غير متناهية محاط بها وانما لها مدد كل ما خرج منها الى الفعل فهو محصى محاط بمدده وما لم يخرج الى الفعل فليس بمحصى لكن علم الله تعالى احاطانه لانهاية لها واما قوله كما لا يجوز ان يوجد شيء غير الله تعالى لانهاية له لم يزل فان هذه قضية فاسدة وقياس فاسد لا يصح والفرق بينهما ان اشياء ذوات عدد لا اول لها ولم تزل لا يمكن ان تتوهم البتة ولا يشكك بل هي محال في الوجود كما ذكرنا في الرد على من قال بان العالم لم يزل فاغنى عن اعادته وليس كذلك قولنا لا يزال لان احداث الله تعالى شيئا بعد شيء ابدا بلا غاية متوهم ممكن لاحواله فيه فقياس الممكن المتوهم على الممتنع المستحيل الذي لا يتوهم باطل عند القائلين بالقياس فكيف عند من لا يقول به فان قال قائل ان كل ماله اول فله آخر قلنا هذه قضية فاسدة ودعوى مجردة وما وجب هذا تطلا بتضية عقل ولا يخبر لان كون الموجودات لها اوائل معلوم بالضرورة لان ما وجد بعد فقد حصره عدد زمان وجوده وكل ما حصره عدد فلذلك العدد اول ضرورة وهو قولنا واحد ثم يتأدى العدد ابدا فيمكن الزيادة بلانهاية وتماضي الموجود بخلاف المبدأ لانه اذا ابقى وقتا جاز ان يبقى وقتين وهكذا ابدا بلانهاية وكل ما خرج من مدد البقاء الى حد الفعل فذو نهاية بلا شك كذلك من العدد ايضا ولم تقل ان بقاء الناس في هذه الدنيا لانهاية الامن طريق النص ولو اخبر الله تعالى بذلك لامكن وجاز ان تبقى الدنيا ابدا بلانهاية ولكن الله تعالى قادرا على ذلك ولكن النص لا يحل خلافه وكذلك لولا اخبار الله تعالى لحل احترامها وبالله تعالى التوفيق

(قال ابو محمد) والبرهان على بقاء الجنة والنار بلانهاية قول الله تعالى * خالدين فيها مادامت السموات والارض الا ماشاء ربك عطاء غير محذوذ * وقوله تعالى في غير موضع من القرآن * خالدين فيها ابدا * وقوله تعالى * لا يذوقون فيها الموت الا الموتة الاولى * مع صحة الاجماع بذلك وبالله تعالى التوفيق

(قال ابو محمد) وروينا عن عبد الله بن عمرو بن العاص لو اقام اهل النار في النار ماشاء الله ان يبقوا السكان لهم على ذلك يوم يخرجون فيه منها

(قال ابو محمد) وهذا انما هو في اهل الاسلام الداخلين في النار بكمائهم ثم يخرجون منها بالشفاعة ويبقى ذلك المكان خاليا ولا يحل لاحد ان يظن في الصالحين الفاضلين خلاف القرآن وحاشا لها من ذلك وبالله تعالى التوفيق ثم كتاب الايمان والوعيد وتوابه بحمد الله وشكره على حسن تاييده وعونه وصلي الله على سيدنا محمد وآله وصحبه وسلم

يؤلم الحاس منه والبارد هو الذي يغير جسما بالتعقيد والتكثير بحيث يؤلم الحاس منه واما الرطوبة واليبوسة منفصلتان فالرطب هو سهل القبول للتفريق والجمع والتشكيل والدفع واليابس هو عسر البول لذلك فبساطت الاجسام المركبة تختلف وتمايز بهذه القوى الاربع ولا يوجد شيء منها عدما لو واحدة من هذه وليست هذه صوراً مقومة للاجسام لكنها اذا تركت طباعها ولم يمنعها مانع من خارج ظهر منها اما تكون او ميل او حركة فلذلك قيل قوة طبيعية وقيل النار حارة بالطبع

والماء متحركة بالطبع فمرفت الاحياز الطبيعية والاشكال الطبيعية والحركات الطبيعية والكيفيات الطبيعية وعرفت ان اطلاق الطبيعية عليها باى وجه يقول بعد ذلك ان العناصر قابلة للاستحالة والتغير و بينهما مادة مشتركة والاعتبار في ذلك بالمشاهدة فاننا نرى الماء المذب انعمد حجرا جامدا والحجر يكاس فيعود رمادا وتدام الحيلة حتى تصير ماء فالمادة مشتركة بين الماء والارض ونشاهد هواء صحوا يخالط (٧٢) دفعة فيستحيل اكثره أو كله ماء ويردا وتلجا وتضع الجدي في كوز صفر

بسم الله الرحمن الرحيم

لا اله الا الله عدة للقائه

(الكلام في الامامة والمفاضلة بين الصحابة)

قال الفقيه الامام الاوحد ابو محمد علي بن أحمد بن حزم رضي الله عنه اتفق جميع أهل السنة وجميع المرجئة وجميع الشيعة وجميع الخوارج على وجوب الامامة وان الامة واجب عليها الانقياد لامام عادل يقيم فيهم احكام الله ويسوسهم باحكام الشريعة التي اتى بها رسول الله صلى الله عليه وسلم حاشا التجذات من الخوارج فانهم قالوا لا يلزم الناس فرض الامامة وانما عليهم ان يضبطوا الحق بينهم وهذه فرقة ما نرى بقى منهم احد وم المنسوبون الى نجدة بن عمير الحنفي القائم بالامامة

(قال ابو محمد) وقول هذه الفرقة ساقط يكفى من الرد عليه وابطاله اجماع كل من ذكرنا على طلانه والقرآن والسنة قدورد بايجاب الامام من ذلك قول الله تعالى * أطيعوا الله وأطيعوا الرسول وأولى الامر منكم * مع أحاديث كثيرة صحاح في طاعة الائمة وايجاب الامامة وأيضا فان الله عز وجل يقول * لا يكلف الله نفسا إلا الاوسمها * فوجب اليقين بان الله تعالى لا يكلف الناس ما ليس في دينهم واحتملهم وقد علمنا بضرورة العقل وبديته ان قيام الناس بما أوجه الله تعالى من الاحكام عليهم في الاموال والجنات والدماء والنكاح والطلاق وسائر الاحكام كلها ومنع الظلم وانصاف المظلوم وأخذ القصاص على تباعد اقطارهم وشواغلهم واختلاف آرائهم وامتناع من تحرى في كل ذلك تمتنع غير شكن اذ قد يريد واحد أو جماعة ان يحكم عليهم انسان ويريد آخر أو جماعة أخرى أن لا يحكم عليهم اما لانها ترى في اجتهادها خلاف ما رأى هؤلاء واما خلافا مجردا عليهم وهذا الذي لا بد منه ضرورة وهذا مشاهد في البلاد التي لا رئيس لها فانه لا يقام هناك حكم حق ولا احد حتى قد ذهب الدين في اكثرها فلا تصح اقامة الدين الا بالاسناد الى واحد أو الى اكثر من واحد فاذا لا بد من احد هذين الوجهين فان الاثنين فصاعدا بينهم ما اوبينهم ما ذكرنا فلا يتم امر البتة فلم يبق وجه تتم به الامور الا لاسناد الى واحد فاضل عالم حسن السياسة قوى على الانفاذ الا انه وان كان بخلاف ما ذكرنا فالظلم والاهمال معه اقل منه مع الاثنين فصاعدا واذ ذلك كذلك ففرض لازم لكل الناس ان يكفوا من الظلم ما امكنهم ان قدروا على كفه كله لزمهم ذلك

وتجند من الماء المجتمع على سطحه كالقطر ولا يمكن أن يكون ذلك بالرشح لانه ربما كان ذلك حيث لا يماسه الحجر وكان فوق مكانه ثم لا تجند مثله اذا كان حارا والكوز مملوء لو يجتمع مثل ذلك داخل الكوز حيث لا يماسه الجمد وقد يدفن القدح في جمد عفور حفرا مهندما ويسد رأسه عليه فيجتمع فيه ماء كثير وان وضع في الماء الحار الذي يفل مدة واحدة رأسه لم يجتمع شيء وليس ذلك الا لان الهواء الخارج أو الداخل قد استحال ماء فبين الماء والهواء مادة مشتركة وقد يستحيل الهواء اراوه ما نشاهد من آلات حافنة مع تحريك شديد على صورة المنافخ فيكون ذلك الهواء بحيث يشتعل في الخشب وغيره وليس ذلك على طريق الانجذاب لان النار لا تحرك الاعلى الاستقامة الى العلوى ولا على طريق الكمون اذ من المستحيل

أن يكون في ذلك الخشب من النار الكامنة ماله ذلك القدر الذي في الجرة ولا يحرق والكمون اجمع لما والمتنشر أضف تاثيرا من المشتعل فبين انه هواء اشتعل نارا فبين النار والهواء مادة مشتركة ويقول ان العناصر قابلة للسكبر والصفر فلها مادة مشتركة اذ قد تحقق ان المقدار عرض في الهوى والكبر والصفر اعراض في الكميات وقد نشاهد ذلك اذا اعلى الماء انتفخ وتحلخل والخمر ينتفخ في الدن حتى يتصعد عند الغليان وكذلك القمقة الصياحة وهي اذا كانت مسدودة

الرأس مملوء بالماء فلو قدت النوا وتحتمها انكسرت وتصدت ولا سبب له الا ان الماء صار كبرما كان ولا جائز ان يقال ان النار طلعت جهة الموق بطبعها فانه كان ينبغي ان ترفع الاناء وتطيره لان تكسره واذا كان الاناء صلبا خفتا كان رفعه أسهل فمن كسره فتبين ان المسبب انبساط الماء في جميع الجوانب ودفعه سطح الاناء الى الجوانب فينفس الموضع الذي كان اضعف وله امثلة أخرى تبدل على ان المقدار يزيد وينقص ويقول ان العناصر قابلة للتأثيرات السموية اما (٧٣) اثار محسوسة مثل نفث الفواكه ومد

لحجار واطرها الضوء والحرارة بواسطة الضوء والتجريك الى فوق تتوسط الحرارة والشمس ليست بحجارة ولا متحركة الى فوق وانما تأثيراتها معدت لمادة في قول الصورة من واهب الصور وقد يكون للقوى الفلكية تأثيرات خارجة من العناصر والافكيك يبرد الايون أقوى مما يبرد الماء والجزؤ البارد فيه مغلوب بالتركيب مع الاضداد وكيف يفعل ضره الشمس في عيون الفشي والنباتات بادني تسخين مالا تفعله النار بالتسخين يكون فوقة فتبين ان العناصر كيف قبلت الاستحالة والتغير والتأثير وتبين ما لها بالعصر والجوهر المقالة الثالثة في المركبات او الآثار الملوئية قال ابن سينا ان العناصر الاربعة عساها لا توجد كلياتها صرفة بل يكون فيها اختلاط ويشبه ان يكون النار ابسطها في موضعها ثم الارض اما النار فلان ما بخاطها يستحيل اليها قوتها واما الارض فلان تقو

والافكيك ما قدروا على كنهه منه ولو قضية واحدة لا يجوز غير ذلك ثم اتفق من ذكرنا ممن يري فرض الامامة على انه لا يجوز كون امامين في وقت واحد في العالم ولا يجوز الامام واحد الامجد بن كرام السجستاني وابا الصباح السمرقندي واهبهم ما فهم اجازوا كون امامين في وقت واحد واكثر في وقت واحد واحتج هؤلاء بقول الانصار او من قال منهم يوم السقيفة له اجرين منا امير ومنكم امير واحتجوا ايضا بامر علي والحسن معاوية رضي الله عنهم (قال أبو محمد) وكل هذا لاحجة لم فيه لان قول الانصار رضي الله عنهم ما ذكرنا لم يكن سوا باطل كان خطأ اذ ادهم اليه الاجتهاد وخالفهم فيه المهاجرون ولا بد اذا اختلف القائلان على قولين متنافيين من ان يكون احدهما حقا والآخر خطأ وذلك فواجب رد ما تنازعوا فيه الى ما افترض الله عز وجل الرد اليه عند التنازع اذ يقول الله تعالى فان تنازعتم في شئ فردوه الى الله والرسول ان كنتم تؤمنون بالله واليوم الآخر فنظرنا في ذلك فوجدنا رسول الله صل الله عليه وسلم قد قال اذا بويع لامين فاقبلوا الاخر منهم ما قال تعالى ولا تكونوا كالذين تفرقوا واختلفوا وقال تعالى ولا تنازعوا فتفشلوا وتذهب ويحكم فنجزم الله عز وجل التفرق والتنازع واذا كان امامان فقد حصل التفرق المحرم بوجود النزاع ووقت المعصية لله تعالى وقلنا ما لا يحل لنا واما من طريق النظر والمصلحة فلو جاز ان يكون في العالم امامان لجاز ان يكون فيه ثلاثة واربعة واشرفان منع من ذلك مانع كان متحكما بلا برهان ومدعي بالادليل وهذا الباطل الذي لا يجز عنه احد وان جاز ذلك زاد الامر حتى يكون في العالم امام اوفى كل مدينة امام اوفى كل قرية امام او يكون كل احد اماما وخليفة في منزله وهذا هو الفساد المحض وهلاك الدين والدنيا فصيح ان قول الانصار رضي الله عنهم واهلنا وخطار جمعوا عنه الى الحق وعصمهم الله تعالى من التماذي عليه واما امر علي والحسن ومعاوية فقد صح عن النبي صلى الله عليه وسلم انه اندب بخارجة تخرج من طائفتين من امة يقتلها اولي الطائفتين بالحق فكان قاتل تلك الطائفة على رضي الله عنهم فهو صاحب الحق بلا شك وكذلك انذر عليه السلام بان عمارا تقتله الفئة الباغية فصيح ان عليا هو صاحب الحق وكان على السابق الى الامامة فصيح بمدانه صاحبها واثم من نازعه فيها فيخطيء فعماوية رحمه الله مخطيء ماجور مرة لانه مجتهد ولا حجة في خطأ المخطيء فبطل قول هذه الطائفة وايضا فان قول الانصار رضي الله عنهم منا امير ومنكم امير يخرج على انهم انما ارادوا ان يلي وال منهم فاذا مات ولي من المهاجرين اخر وهكذا ابدا لا علي ان يكون اماما في وقت وهذا هو الاظهر من كلامهم واماء علي ومعاوية رضي الله عنهما فما سلم قط احدهما للآخر بل كل واحد منهما يزعم انه الحق وكذلك كان الحسن رضي الله عنه الى ان

(١٠ - فصل - في المدرابع)

قوى ما يحيط بها في كليتها باسرها كالقليل وعسي ان يكون باطنها القريب من المركز قرب من البساطة ثم الارض على طبقات الطبقة القريبة من المركز والثانية الطين والثالثة بمضماو بمضططين جففة الشمس وهو البر والسبب في ان الماء غير محيط بالارض ان الارض ينقلب ماء فتحصل وهذه الماء يستحيل ارضه فتحصل رطوبة والارض صاب وليس يسيل كالماء والهواء حتى ينصب بعض اجزائه الى بعض

ويشكل بالاستدارة واما الهواء فهو اربع طبقات طبقة على الارض فيها مائة من البخارات وحرارة لان الارض تقبل الضوء من الشمس فيتعدى الحرارة الى ما يجاورها طبقة لا يحلوعن رطوبة بخارية ولكن اقل حرارة وطبقة هي هواء صرف صافي وطبقة دخانية لان الادخنة ترتفع الى الهواء وتقصم مركز النار فيكون كلتشر في السطح الاطي من الهواء الى ان يتصعد (٧٤) فيحترق واما النار فانها طبقة واحدة ولا ضوء لها بل هي كالهواء المشف الذي لا لون له وان رأى

لون النار فهي بما يخالفها من الدخان صارت ذات لون ثم فوق النار الاجرام الدالية الفلكية والعناصر بطبقاتها طوعها والكائنات الفاسدات تتولد من تأثيراتها والفلك وان لم يكن حارا ولا باردا فانه ينبعث منه في الاجرام السفلية حرارة وبرودة بقوى تفيض منه اليها ونشاهد هذا من احراق شماعه المنعكس عن المرأى ولو كان سبب الاحراق حرارة الشمس دون شماعه لكان كل ما هو اقرب الى العلو أسخن بل سبب الاحراق التفات شماع الشمس المسخن لما يلتفت به فيسخن الهواء فالملك اذا هيج باسخانه للحرارة ينخر من الاجسام المائية ودخن من الاجسام لارضية واثار شيئا بين الغبار والدخان من الاجسام المائية والارضية والبخار اقل مسافة صعود من الدخان لان الماء اذا سخن صار حارا رطبا والاجزاء الارضية اذا سخنت ولطفت كان حارة يابسة والحار الرطب اقرب الى طبيعة الهواء

اسلم الامر الى معاوية فاذا هذا كذلك فقد صح الاجماع على بطلان قول ابن كرام وباب الصباح وبطل ان يكون لهم تعلق في شيء اصلا وبالله تعالى التوفيق ثم اختلف القائلون بوجوب الامامة على قر يش فذهب اهل السنة وجميع الشيعة وبض الممتزلة وجمهور المرجئة الى ان الامامة لا تجوز الا في قر يش خاصة من كان من ولد فهر بن مالك وانها لا تجوز فيمن كان ابوه من غير بني فهر بن مالك وان كانت امه من قر يش ولا في حليف ولا في مولى وذهبت الخوارج كلها وجمهور الممتزلة وبض المرجئة الى انها جائزة في كل من قام بالكتاب والسنة قرشيا كان او عربيا او ابن عبدو قال ضرار بن عمرو الغطفاني اذا اجتمع حبشي وقرشي كلاهما قائم بالكتاب والسنة قالوا يجب ان يقدم الحبشي لانه اسهل خلقه اذا حاد عن الطريقة (قال ابو محمد) وبوجوب الامامة في ولد فهر بن مالك خاصة نقول بنص رسول الله صلى الله عليه وسلم على ان الائمة من قر يش وعلى ان الامامة في قر يش وهذا رواية جاءت بحجى التواتر ورواها انس ابن مالك وعبد الله ابن عمر بن الخطاب ومعاوية وروى جابر بن عبد الله وجابر بن سمرة وعبادة بن الصامت معناه وما يدل على صحة ذلك اذعان الانصار رضى الله عنهم يوم السقيفة وم اهل الدار والمنعة والعدد والسابقة في الاسلام رضى الله عنهم ومن المحال ان يتركوا اجتهادهم لاجتهاد غيرهم لولا قيام الحجة عليهم بنص رسول الله صلى الله عليه وسلم عليه وسلم على ان الحق لغيرهم في ذلك فان قال قائل ان قول رسول الله صلى الله عليه وسلم الائمة من قر يش يدخل في ذلك الحليف والمولى وابن الاخت لقول رسول الله صلى الله عليه وسلم مولى القوم منهم ومن انفسهم وابن اخت القوم منهم فالجواب وبالله تعالى التوفيق ان الاجماع قد تيقن وصح على ان حكم الحليف والمولى وابن الاخت كحكم من ليس له حليف ولا مولى ولا ابن اخت فن اجاز الامامة في غير هؤلاء جوزها في هؤلاء ومن منها من غير قر يش منها من الحليف والمولى وابن الاخت فاذا صح البرهان بان لا يكون الا في قر يش لا فيمن ليس قرشيا صح بالاجماع ان حليف قر يش ولا مولى وابن اختهم كحكم من ليس قرشيا وبالله تعالى التوفيق

(قال ابو محمد) وقال قوم ان اسم الامامة قد يقع على الفقيه العالم وعلى متولى الصلاة باهل مسجد ما قلنا انهم لا يقع على هؤلاء الا بالاضافة لا بالاطلاق فيقال فلان امام في الدين وامام بنى فلان فلا يطلق لاحد اسم الامامة بلا خلافة من احد من الامة الا على المتولى لامور اهل الاسلام فان قال قائل بان اسم الامارة واقع بلا خلاف على من ولي جهة من جهات المسلمين وقسمى بالامارة كل من ولاه رسول الله صلى الله عليه وسلم جهة من الجهات او سرية او جيشا هؤلاء مؤمنون فما المانع من ان يقع على كل واحد اسم امير المؤمنين فجوأبنا وبالله تعالى التوفيق ان الكذب محرم بلا خلاف وكل ما ذكرنا قائما هو امير ابض

والحار اليابس اقرب الى طبيعة النار والبخار لا يجاوز مركز الهواء بل اذا وافى منقطع تأثير الشعاع برد وكثف والدخان فانه يشتد حيز الهواء حتى يوافي نخوم النار واذا احتبسا فيهما حدثت كائنات آخر فالدخان اذا وافى حيز النار اشتعل واذا اشتعل فر بما سمي فيه الاشتعال فرأى كانه كوكب يقذف به وربما احترق وثبت فيه الاحتراق فرأيت العلامات الهائلة الحمر والسود وربما كان غليظا متدا وثبت فيه الاشتعال وونف نحت كوكب ودارت به النار بدوران الفلك

وكان ذنبا له وربما كان عريضا قراى كانه لحية كركب وربما حيت الادخنة في برد الهواء للتغاقب المذكور فانضطت
 مشتعلة وان بقي شيء من الدخان في تضاعيف النعم وبرد صار ريحا وسط النعم فتدرك عنه بشدة يحصل منه صوت
 يسمى الرعد وان قويت حركته وتحريكه اشتغل من حرارة الحركة والهواء والدخان فصار نارا مضيفة يسمى البرق
 وان كان المشتعل كثيفا ثقيلا محرقا اندفع بمصادمات النعم الى جهة الارض ٧٥ فيسمى صاعقة ولكنه نار

لطيفة تنفذ في الثياب
 والاشياء الرخوة وينهدم
 بالاشياء الصلبة كالذهب
 والحديد فتذنيه حتى
 يذيب الذهب في الكيس
 ولا يحرق الكيس ويذيب
 ذهب المراكب ولا يحرق
 السير ولا يخولوا برق عن
 رعد لانهم جميعا عن الحركة
 ولكن البصر أحد فقد
 البرق ولا ينتهي الصوت
 الى السمع وقد يرى متقدما
 ويسمع متاخرا واما النجار
 الصاعد فمنه ما يطفئ
 ويرتفع جدا ويترام ويكثر
 مادته في أقصى الهواء عند
 منقطع الشعاع فيبرد فيكثف
 فيقطر فيكون المتكاثف
 منه سحابة والفاطر مطرا
 ومنه ما يقصر لثقله عن
 الارتفاع بل يبرد سريرا
 وينزل كما يوافيه برد الليلة
 سريرا قبل ان يترام سحابة
 وهذا هو الطل وربما جمد
 البخار المتراكم في الاعلى أعنى
 السحاب فنزل وكان ثلجا
 وربما جمد البخار الغير
 المتراكم في الاعلى أعنى مادة
 الطل فنزل وكان صقيما
 وربما جمد البخار بعد

المؤمنين لالكلهم فلو سمي أمير المؤمنين لكان مسميا بذلك كاذبا لان هذه اللفظة
 تقتضى عموم جميع المؤمنين وهو ليس كذلك وانما هو أمير بعض المؤمنين فصح انه ليس
 بحوز البتة ان يوقع اسم الامامة مطلقا ولا اسم أمير المؤمنين الاعلى القرشى المتولي لجميع
 أمور المؤمنين كلهم او الواجب له ذلك وان عصاه كثير من المؤمنين وخرجوا عن الواجب
 عليهم من طاعته والمفترض عليهم من بيعته فكانوا بذلك ذميا بغية حال لا قتالهم وحرهم وكذلك
 اسم الخلافة باطلاق لا يجوز أيضا الا ان هذه صفة لله بالتوفيق واختلاف القائلون بان
 الامامة لا تجوز الا في صلبة قریش فقال طائفة هي جائزة في جميع ولد فهر بن مالك فقط
 وهذا قول اهل السنة وجمهور المرجئة وبعض المعتزلة وقالت طائفة لا تجوز الخلافة الا في ولد
 العباس بن عبد المطلب وهو قول الرولندية وقالت طائفة لا تجوز الخلافة الا في ولد علي ابن ابي
 طالب ثم قصروها على عبد الله بن معاوية بن عبد الله بن جعفر بن ابي طالب وبلغنا عن بعض
 بني الحارث بن عبد المطلب انه كان يقول لا تجوز الخلافة الا في بني عبد المطلب خاصة
 ويراهم في جميع ولد عبد المطلب وم ابو طالب وابولهب والحارث والعباس وبلغنا عن رجل
 كان بالاردن يقول لا تجوز الخلافة الا في بني أمية بن عبد شمس وكان له في ذلك تاليف
 مجموع وروينا كتابا مؤلفا لرجل من ولد عمر بن الخطاب رضي الله عنه يمجج فيه بان الخلافة
 لا تجوز الا لولد ابي بكر وعمر رضي الله عنهما

(قال ابو محمد) فاما هذه الفرق الاربع فما وجدنا لهم شبهة يستحق ان يشتغل بها الا
 دعاوى كاذبة لا وجه لها وانما الكلام مع الذين يرون الامر لولد العباس اولولد على فقط
 لكثرة عددهم

(قال ابو محمد) احتج من ذهب الى ان الخلافة لا تجوز الا في ولد العباس فقط على ان الخلفاء
 من ولده وكل من له حظ من علم من غير الخلفاء منهم لا يرضون بهذا ولا يقولون به لكن
 تلك الطائفة قالت كان العباس عصب رسول الله صلى الله عليه وسلم ووارثه فاذا كان ذلك
 كذلك فقد ورث مكانه

(قال ابو محمد) وهذا ليس بشيء لان ميراث العباس رضي الله عنه لو وجب له لكان
 ذلك في المال خاصة واما الميراث فما جاء قط في الديانات انها تورث فبطل هذا التمسوه جملة
 والله الحمد ولو جاز ان تورث المراتب لكان من ولاء رسول الله صلى الله عليه وسلم مكانا ما
 اذا مات وجب ان يرث تلك الولاية عاصبه ووارثه وهذا ما لا يقولونه فكيف وقد صح
 باجماع جميع اهل القبلة حاشا الروافض ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا نورث
 ما تركناه صدقة فان اعترض معترض بقول الله عز وجل تورث سليمان داود وهو بقوله تعالى

ما استحال قطرات ماء وكان ردا وانما يكون جموده في الشتاء وقد فارق السحاب وفي الربيع وهو داخل السحاب
 وذلك اذا سخن خارجة فبطنت البرودة الى داخله فتكاثف داخله واستحال ماء وأجمده شدة البرودة وربما تكاثف
 الهواء نفسه لشدة البرد فاستحال مطرا ثم ربما وقع على سقيل السحاب صور النيرات واضواؤها كما يقع في المرائي
 والجدران الصقيلة فيري ذلك على أحوال مختلفة بحسب اختلاف بعدها من النير وقربها وبعدها من الرائي وصفاتها

وكسورتها واستوائها ورعشها وكثرتها وقتلتها فبرى هالة وقوس قزح وقوس وشهب قالمه التحدث عن انعكاس البصر عن الرش المطيف بالزير الى الزير حيث يكون الغمام المتوسط لانحنى الزير فبرى دائرة كانه منطقة عورها الخط الواصل بين الناظر وبين الزير وما في داخلها ينفذ عنه البصر الى الزير ويريه غالبا على أجزاء الرش بجملها كأنها غير موجودة وكان الغالب هناك ٧٦ هؤلاء شفاف وأما القوس فإن الغمام يكون في خلاف جهة الزير فينعكس الزوايا عن الرش

حا كيا عن ذكرها عليه السلام انه قال * فهب لي من لدنك وليا يرثني ويرث من آل يعقوب واجله رب رضا *

(قال ابو محمد) وهذا لاحجة فيه لان الرواة حملة الاخبار وجميع التواريخ القديمة كلها وكواف بنى اسرائيل ينقلون بلا خلاف نقلا يوجب العلم ان داود عليه السلام كان له بنون غير سليمان عليه السلام فصاح انه ورث النبوة وبرهان ذلك انهم كلهم مجمعون على انه عليه السلام ولي مكان ابيه عليهما السلام وليس له الاثنتي عشرة سنة ولد داود اربعة وعشرون ابنا كبارا وصغارا وهكذا القول في ميراث يحيى بن زكريا عليهما السلام وبرهان ذلك من نص الاية نفسها قوله عليه السلام يرثني ويرث من آل يعقوب * ومثوا الوفا يرث عنه النبوة فقط وايضا فمن المحال ان يرغب زكريا عليه السلام في ولد يحجب عصبته عن ميراثه فانما يرغب في هذه الخطة ذو الحرس على الدنيا وحطامها وقد نزه الله عز وجل مريم عليها السلام التي كانت في كفالتة من المعجزات قال تعالى * كلما دخل عليها زكريا المحراب وجد عندها رزقا قال يا مريم اني لك هذا قالت هو من عند الله ان الله يرزق من يشاء بغير حساب * الى قوله * انك سميع الدعاء * وعلى هذا المعنى دعا فقال * هب لي من لدنك وليا يرثني ويرث من آل يعقوب واجله رب رضا * وامامنا اغترقه وله تعالى حاكبا عنه عليه السلام انه قال * راني خفت الموالي من ورائي * قيل له بطلان هذا الظن ان الله تعالى لم يعطه ولدا يكون له عقب فيتصل الميراث لهم بل اعطاه ولدا وحسورا لا يقرب النساء قال تعالى * وسيدا وحسورا ونيامن الصالحين فصيح ضرورة انه عليه السلام انما طلب ولدانيا لا ولد ايراث المال وايضا فلم يكن العباس عيطا بميراث النبي صلى الله عليه وسلم وانما كان يكون له ثلاثة ائمانه فقط واما ميراث المسكينة فقد كان العباس رضي الله عنه حيا قائما اذ مات النبي صلى الله عليه وسلم فما ادعي العباس لنفسه قط في ذلك حقه لا حينئذ ولا بعد ذلك وجاءت الشورى فما ذكر فيها ولا انكره هو ولا غيره ترك ذكره فيها فصاح انه رأى محدثا فاسدا لوجه الاشتغال به والخلفاء من ولده والا فاضل منهم من غير الخلفاء لا يرون لا تقسم بهذه الدعوة ترفعا عن سقوطها ووهبها والله تعالى التوفيق وأما القائلون بان الامامة لا تكون الا في ولد علي رضي الله عنه فانهم انقسموا قسمين فطائفة قالت ان رسول الله صلى الله عليه وسلم نص علي بن ابي طالب انه الخليفة بعده وان الصحابة بعده عليه السلام اتفقوا على ظلمه وعلى كتمان نص النبي صلى الله عليه وسلم هؤلاء المسلمون الروافض وطائفة قالت لم ينص النبي صلى الله عليه وسلم علي بن ابي طالب لان افضل الناس بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم واحقهم بالامر هؤلاء هم الزيدية نسبوا الى زيد بن علي بن الحسين بن علي بن ابي طالب ثم اختلف الزيدية فرقا فقالت طائفة ان الصحابة ظلموه وكفروا ومن خالفه

الى الزير لا بين الناظر والزير بل الناظر أقرب الى الزير منه الى المراتفة الدائرة التي هي كالمنطقة أبعد من الناظر الى الزير فان كانت الشمس على الافق كان الخط المار بالناظر على سيط الافق وهو المحور فيجب ان يكون سطح الافق يقيم المنطقة بنصفين فترى القوس نصف دائرة فان ارتفعت الشمس انخفض الخط المذكور فنصار الظاهر من المنطقة الموهومة أقل من نصف دائرة واما تحصيل الالوان على الجهة الشافية فان لم يستنل بحد السحب ربما تفوقت وذابت وصارت ضبابا وربما اندفعت بعد التلطف الى أسفل فصارت رياحا وربما هاجت الرياح لا تدفع فيضها من جانب الى جهة وربما هاج الانبساط الهوا بالخلخل عند جهة واندفاعه الى أخرى واكثر ما يهيج لبرد الدخان المتصاعد المجتمع الكثير ونزوله فان مبادي الرياح فوقانية وربما عطفها مقاومة الحركة

الدورية التي تتبع الهواء العالي فانعطفت رياحا والسموم ما كان منها محترقا وأما الانجزة داخل الارض فتميل الى جهة فتبرد فتستحيل ماء فيصعد بالمديخرج عيونا وان لم يدعها السخونة تبرد وكثرت وغلظت فلم ينفذ في مجاري مستحصنة فاجتمعت واندفعت مرة فنزلت الارض فخسفت وقد تحدثت الزلزلة من تساقط اعالي وهدت في باطن الارض فيموج بها الهراء المحتقن واذا احتسبت الانجزة في باطن الجبال والكهوف فيتولد منها الجواهر اذا وصل اليها من سخونة الشمس وتأثير الكواكب حظ ذلك بحسب

اختلاف المواضع والأزمان والمواد فمن الجواهر ما هو قابل للاذابة والطرق كالذهب والفضة ويكون قبل ان يصلب
زئبقا ونظما وانظر انها لحبة رطوبتها ولعصيانها الجمود التام ومنها ما لا يقبل ذلك وقد يتكون من العناصر اكون أيضا
بسبب القوى الفلكية اذا امتزجت العناصر امتزاجا اكثر اعتدالا من المادن فيحصل في المركب قوة غاذية وقوة نامية
وقوة مولدة وهذه القوى متميزة بخصائصها * القالة الرابعة في النفوس وقواها * ٧٧ اعلم ان النفس كجس

واحد ينقسم ثلاثة أقسام

أحدها النباتية وهي الكمال

الاول لجسم طبيعي الى من

جهة ما يتولد ويرب ويتقضى

والغذاء جسم من شأنه ان

يشته بطبيعة الجسم الذي

قيل انه غداؤه ويزيد

فيه مقدرا ما يحل أو

أكثر أو أقل والثاني النفس

الحيوانية وهي الكمال

الاول لجسم طبيعي الى من

جهة ما يدرك الجزئيات

ويتحرك بالادارة والثالث

النفس الانسانية وهي

الكمال الاول لجسم

طبيعي الى من جهة ما يفعل

الانفعال الكائنة الاختيار

الفكري والاستنباط

لرأى من جهة ما يدرك الامور

الكلية والنفس النباتية

قوى ثلاث وهي الغاذية

القوة التي تحيل جسما آخر الى

مشاكلة الجسم الذي فيه

فيلصقه به ما يدل مائة محل

عنه والقوة المنمية وهي قوة

تزيد في الجسم الذي هي فيه

بالجسم المشبه زيادة في

انطواره طولاو عرضا

وعما بقدر يبلغ به كماله

النشوة والقوة المولدة

من الصحابة وم الجارودية وقالت اخرى ان الصحابة رضى الله عنهم لم يظلموا لسكنه طربت
نفسه بتسليم حقه الى ابى بكر وعمر رضى الله عنهما وانه اماما وهدى ووقف بعضهم في عمان
رضي الله عنه وتولاه بعضهم وذكر طائفة ان هذا مذهب الفقيه الحسن ابن صالح بن
حي الممداني

(قال ابو محمد) وهذا خطأ وقد رأيت لهشام ابن الحكم الرافضى الكوفي في كتابه المعروف
بالميزان وقد ذكر الحسن بن حي وأن مذهبه كان ان الامامة في جميع ولد فهر ابن مالك
(قال ابو محمد) وهذا الذي لا يليق بالحسن بن حي غيره فانه كان احد أئمة الدين وهشام
ابن الحكم اعلم به ممن نسب اليه غير ذلك لان هشاما كان جاره بالكوفة واعرف الناس به
وأدركه وشاهده والحسن بن حي رحمه الله يخرج بمعاودة رضى الله عنه وبأن الزبير رضى
الله عنهما وهذا مشهور عنه في كنبه ورواياته من روى عنه وجميع الزيدية لا يختلفون في
ان الامامة في جميع ولد علي بن ابي طالب من خرج منهم يدعو الى الكتاب والسنة وجب
سل السيف معه وقالت الروافض الامامة في علي وحده بالنص عليه ثم في الحسن ثم في الحسين
وادعوا نصا آخر من النبي صلى الله عليه وسلم عليهما بعد ايهما ثم علي ابن الحسين لقول الله
عز وجل * واولوا الارحام بعضهم اولى ببعض في كتاب الله * قالوا فولد الحسين احق من
اخيه ثم محمد بن علي بن الحسين ثم جعفر بن محمد بن علي بن الحسين وهذا مذهب جميع
متكلميهم كهشام بن الحكم وهشام الجواليقي وداود الحواري وداود الرقي وعلي بن منصور
وعلي بن هيثم واي على السكاك تفيذ هشام بن الحكم ومحمد بن جعفر بن النعمان شيطان
الطابق وابى ملك الحضرمي وغيرهم ثم افرقت الرافضة بدموت هؤلاء المذكورين وموت
جعفر بن محمد فقالت طائفة بامامة بن اسماعيل بن جعفر وقالت طائفة بامامة ابنه محمد بن
جعفر وم قليل وقالت طائفة جعفر حي لم يموت وقال جمهور الرافضة بامامة ابنه موسى بن
جعفر ثم علي بن موسى ثم محمد بن علي بن موسى ثم علي بن محمد بن علي بن موسى ثم الحسن
بن علي ثم مات الحسن عن غير عقب فاقتروا فقاوتت جمهورم على انه ولد للحسن بن علي
ولد فاحفاه وقيل بل ولده بدموته من جارية له اسمها صقيل وهو الاشهر وقال بعضهم
بل من جارية له اسمها نرجس وقال بعضهم بل من جارية له اسمها سوسن والظاهر ان
اسمها صقيل لان صقيل هذه ادعت الحمل بعد الحسن بن علي سيدة فوق ميراثة لذلك
سبع سنين ونازعها في ذلك اخوه جعفر ابن علي وتمصب لها جماعة من ارباب الدولة وتمصب
لجعفر آخرون ثم انفس ذلك الحمل و بطل واخذ الميراث جعفر اخوه وكان موت الحسن هذا
سنة ستين ومائتين وزادت فتنة الروافض بصقيل هذه ودعواها الى ان جسها المعتضد بعد
نيف وعشر بن سنة من موت سيدها وقد عير بها انها في منزل الحسن بن جعفر النوبختي

وهي التي تاخذ من الجسم الذي هي فيه جزؤ وهو شبهه الواجب له بالقوة فيفعل فيه ما يتمدد اجسام اخر تشبه به من التخليق
والتزويق ما يصير شبيها به بالفعل فالنفس النباتية ثلاث قوى والنفس الحيوانية قوتان محركة ومدركة والحركة على قسمين
امحر كباها باعته واما محركة بانها فاعلة والباعثة هي القوة لنزوعية الشوقية وهي القوة التي اذا ارتمت في التخييل بدصورة
مطلوبة او مهرب عنها حملت القوة التي تدركها على التحريك ولها شعبتان شعبة تسمى شهوانية وهي قوة تبعث على تحريك يقرب

بمن الاشياء المتخيلة ضرورية وانافمة طلب اللذة وشعبة تسمى غضبية وهي قوة تنبث على تحريك تدفع به الشيء المتخيل ضارا او مفسدا طلبا للغلبة واما القوة على انها فاعلة فهي قوة تنبث في الاعصاب والعضلات من شأنها ان تشج العضلات فتجذب الاوتاد والرباطات الى جهة المبدأ او ترخيها او تمددها طولاً فتصير الاوتاد والرباطات الى خلاف المبدأ واما القدرة المدركة فتقسم قسمين احدهما قوة تدرك (٧٨) من خارج وهي الحواس الخمس والثانية فمنها البصر وهي قوة مرتبة في

العصب المجوفة تدرك صورة ما ينطبع في الرطوبة الجلدية من اشباح الاجسام ذوات اللون المتأدية في الاجسام الشافة بالفعل الى سطوح الاجسام الصقلية ومنها السمع وهي قوة مرتبة في العصب المتفرق في سطح الصماخ تدرك صورة ما يتأدى اليه بتسوج الهواء المنضبط بين قارع ومقروع مقاوم له انضغاطا بعنف يحصل منه تموج فاعل للصوت يتأدى الى الهواء المحصور الراكد في تجويف الصماخ ويموجه بشكل نفسه وتماس امواج تلك الحركة العصبية فيسمع ومنها الشم وهي قوة مرتبة في زائدتى مقدم الدماغ الشببيتين يلمتى التدى تدرك ما يؤدى اليه من الهواء المنتشق من الرائحة المخالطة البخار الريح والمنطبع فيه بالاستعالة من جرم ذى رائحة ومنها الذوق وهي قوة مرتبة في العصب المفروش على جرم اللسان تدرك الطعوم المتحللة من

الكتائب فوجدت فيه وحملت الى قصر المعتضد فبقيت هنالك الى ان ماتت في القصر في ايام المقتدر فهم الى اليوم ينتظرون ضالة منذ مائة عام وثمانين عاما وكانت طائفة قديمة قد بادت كان رئيسهم المختار بن ابي عبيدوكيسان اباعمره وغيرهما يذهبون الى ان الامام بهدا الحسين محمد اخوه المعروف بابن الحنفية ومن هذه الطائفة كان السيد الحميرى وكثير عزة الشاعر ان كانوا يقولون ان محمد ابن الحنفية حتى يجبل رضى ولهم من التخليط ما تضيق عنه الصحف وروى قال ابو محمد وعنده هذه الطوائف كلها في الاحتجاج احاديث موضوعة مكذوبة لا يجوز عن توليد مثلها من لادين له ولا حياء

قال ابو محمد لا معنى لاحتجاجنا عليهم برواياتنا فهم لا يصدقونا ولا معنى لاحتجاجهم علينا برواياتهم فنحن لا نصدقها وانما يجب ان يحتج الخصوم بعضهم على بعض بما يصدق الذي تقام عليه الحجة سواء صدقه المحتج او لم يصدق له لان من صدق بشئ ازمه القول به او بما يوجه العلم الضروري فيصير الخصم يومئذ مكارا منقطعا ان ثبت على ما كان عليه الا ان بعض ما يشعرون به احاديث صحاح نوافقهم على صحتها انما قول رسول الله صلى الله عليه وسلم لعللى رضي الله عنه انت منى بمنزلة هارون من موسى الا انه لا نبي بعدي

قال ابو محمد وهذا لا يوجب له فضلا على من سواء ولا استحقاق الامامة بعده عليه السلام لان هارون لم يل امر بنى اسرائيل بعد موسى عليهما السلام وانما ولى الامر بعد موسى عليه السلام يوشع بن نون فمضى موسى وصاحبه الذى سافر معه في طلب الخضر عليهما السلام كما ولى الامر بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم صاحبه في القار الذى سافر معه الى المدينة واذا لم يكن على نبي كما كان هارون نبيا ولا كان هارون خليفة بعد موت موسى على بنى اسرائيل فقد صح ان كونه رضى الله عنه من رسول الله صلى الله عليه وسلم بمنزلة هارون من موسى انما هو في القرابة فقط وايضا فانما قال له رسول الله صلى الله عليه وسلم هذا القول اذا استخلفه على المدينة في غزوة تبوك فقال المنافقون استقله فخلفه فلحق على برسول الله صلى الله عليه وسلم فشكى ذلك اليه فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم حينئذ انت منى بمنزلة هارون من موسى يريد عليه السلام انه استخلفه على المدينة مختار الاستخلافه كما استخلف موسى عليه السلام هارون عليه السلام ايضا مختار الاستخلافه ثم قد استخلف عليه السلام قبل تبوك وبعد تبوك على المدينة في اسفاره رجالا سوى على رضى الله عنه فصح ان هذا الاستخلاف لا يوجب لعللى فضلا على غيره ولا ولاية الامر بعده كما لم يوجب ذلك لغيره من المستخلفين

قال ابو محمد * وعمدة ما احتجبت به الامامية ان قالوا لا بد من ان يكون امام معصوم عنده جميع علم الشريعة ترجع الناس اليه في احكام الدين ليكونوا ما تعبدوا به علي يقين

قال
الاجسام المماسية المخالطة للرطوبة المذبة التي فيه فتخيله ومنها اللبس وهي قوة منبثة في جلد البدن كله ولحمه فاشية فيه والاعصاب تدرك ما تماسه وتؤثر فيه بالمضادة وبغيره في المزاج والهيمته ويشبه ان تكون هذه القوة لانوعا بل جنسا لارب قوى منبثة معا في الجلد كله الواحدة حاكمة في التضاد الذى بين الحار والبارد والثانية حاكمة في التضاد الذى بين الخشن والاملس الا ان اجتماعها في آلة واحدة توم اتحادها في الذات والمخصوصات كلها تتأدى الى آلات الحس فتطبع

فيما تندر كها القوة الحاسة والقسم الثاني قوى يدرك صور المحسوسات ومنها ما يدرك معاني المحسوسات والفرق بين القسمين هو أن الصورة هو الشيء الذي تدركه النفس الناطقة والحس الظاهر معا ولكن الحس يدركه أولا ويؤديه الى النفس مثل ادراك الشاة صورة الذئب وأما المعنى فهو الذي تدركه من المحسوس من غير أن يدركه الحس أولا مثل ادراك الشاة المعنى المضاد في الذئب الموجب لخوفها اياه وهرجهم اعنه ومن المدركات الباطنة ما يدرك ويفعل ٧٩ ومنها ما لا يدرك ولا يفعل والفرق بين القسمين

أن الفعل فيها هو أن تتركب الصور والمعاني المدركة بعضها مع بعض ويفصل بعضها عن بعض فيكون ادراك وفعل أيضا فيما ادرك والادراك لامع الفعل هو أن تكون الصورة أو المعنى ترسم في القوة فقط من غير أن يكون لها فعل وتصرف فيه ومن المدركات الباطنة ما يدرك أولا ومنها ما يدرك ثانيا والفرق بين القسمين أن الادراك الاول هو أن يكون حصول الصورة على نحو ما من الحصول قد وقع للشيء من الادراك الثاني هو أن يكون حصولها من جهة شيء آخر أدى اليها من القوة الباطنة المدركة الحيوانية قوة بنطاسيا وهو الحس المشترك وهي قوة مترتبة في التجويف الاول من مقدم الدماغ تقبل بذاتها جمع الصور المنطبقة في الحواس الخمس متادية اليه ثم الخيال والمصورة وهي قوة مترتبة في التجويف المقدم من الدماغ

(قال ابو محمد) هذا لاشك فيه وذلك معروف ببراهينه الواضحة واعلامه المعجزة وآياته الباهرة وهو محمد بن عبد الله بن عبد المطلب رسول الله صلى الله عليه وسلم اليانبيان دينه الذي الزمنا اياه صلى الله عليه وسلم فكان كلامه وعهوده وما بلغ من كلام الله تعالى حجة نافذة معصومة من كل آفة الى من يحضرته والى من كان في حياته غائبا عن حضرته والى كل من يأتي بعده وته صلى الله عليه وسلم الى يوم القيامة من جن وانس قال عز وجل * اتبعوا ما انزل اليكم من ربكم ولا تتبعوا من دونه أولياء * فهذا نص ما قلنا وابطال اتباع أحد دون رسول الله صلى الله عليه وسلم وانما الحاجة الى فرض الامامة لتنفيذ الامام عهود الله تعالى الواردة اليها علي من عند قط لا لان يأتي الناس مالا يشاؤون في معرفته من الدين الذي انام به رسول الله صلى الله عليه وسلم ووجدنا عليا رضي الله عنه اذ دعي الى التحاكم الى القرآن اجاب واخبر ان التحاكم الى القرآن حق فان كان على اصاب في ذلك فهو قولنا وان كان اجاب الى الباطل فهذه غير صفته رضي الله عنه ولو كان التحاكم الى القرآن لا يجوز بحضرة الامام لقال علي حينئذ كيف تطلبون تحكيم القرآن وانا الامام المبلغ عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فان قالوا اذ مات رسول الله صلى الله عليه وسلم فسلابد من امام يبلغ الدين قلنا هذا باطل ودعوى بلا برهان وقول لا دليل على صحته وانما الذي يحتاج اليه اهل الارض من رسول الله صلى الله عليه وسلم بيانه وتبليغه فقط سواء في ذلك من كان بحضرته ومن غاب عنه ومن جاء بعده اذ ليس في شخصه صلى الله عليه وسلم اذا لم يتكلم بيان عن شيء من الدين فالمراد منه عليه السلام كلام باقي ابد المبلغ الى كل من في الارض وايضا فلو كان ما قال لو ان الحاجة الى امام موجود ابد لا تنقض ذلك عليهم بمن كان غائبا عن حضرة الامام في اقطار الارض اذ لا سبيل الى ان يشاهد الامام جميع اهل الارض الذين في المشرق والمغرب من فقير وضعيف وامرأة ومريض ومشغول بعمائه الذي يضيع ان اغفله فلا بد من التبليغ عن الامام فالتبليغ عن رسول الله صلى الله عليه وسلم اولى بالاتباع من التبليغ عن هودونه وهذا ما لا انفكاك لهم منه (قال ابو محمد) لاسيا وجميع ائمتهم الذين يدعون بعد علي والحسن والحسين رضي الله عنهم ما امروا قط في غير منازل سكنهم وما حكموا على قرية فما فوقها بحكمنا الحاجة اليهم لاسيا منذ مائة عام وثمانين عاما فانهم يدعون اماما ماضيا لم يخلق كعتقاء مغرب وهم اولو فحش وقحة و بهتان ودعوى كاذبة لم يجز عن مثلها احد وايضا فان الامام المعصوم لا يعرف انه معصوم الا بمعجزة ظاهرة عليه او بنص نقلة العلماء عن النبي صلى الله عليه وسلم على كل امام بعينه واسمه ونسبه والافسح دعوى لا يجز عن مثلها احد لنفسه او لمن شاء ولقد يلزم كل ذي عقل سليم ان يرغب بنفسه عن اعتقاد هذا الجهل الفث البارد السخيف الذي ترتفع عقول الصبيان عنه وما توفيقنا الا بالله عز وجل وبرهان آخر ضروري وهو ان رسول الله

يحفظ ما قبله الحس المشترك من الحواس ويبقى فيها بعد غيبة المحسوسات والقوة التي تبقى متخيلة بالقياس الى النفس الحيوانية وتسمى مفكرة بالقياس الى النفس الانسانية فهو قوة مرتبة في التجويف الاوسط من الدماغ عند الدودة من شأنها ان تتركب بمص ما في الخيال مع بعض وتفصل بعضه عن بعض بحسب الاختيار ثم القوة الوهمية وهي قوة مرتبة في نهاية التجويف الاوسط من الدماغ تدركه المعاني الغير المحسوسة الموجودة في المحسوسات الجزئية كالقوة الحاكمة بان الذئب مهروب عنه

وان الولد معطوف عليه ثم القوة الحافظة الذاكرة وهي قوة مغتربة في التجويف المؤخر من الدماغ تحفظ ما تدركه القوة الوهمية من الاماني الغير المحسوسة في المحسوسات ونسبة الحافظة الى الوهمية كنسبة الخيال الى الحس المشترك الا ان ذلك في الماني وهذا في الصبور فهذه خمس قوى الحيوانية واما النفس الناطقة للانسان فتقسم قواها ايضا الى قوة عامة وقوة عاملة وكل واحد من (٨٠) القوتين يسمى عقلا باستراك الاسم فالعامة قوة هي مبدأ محرك لبدن الانسان الى الافاعيل

الجزئية الخاصة بالرؤية
علي مقتضى آراء تخصها
اصطلاحية ولها اعتبار
بالمقياس الى القوة الحيوانية
النزوعية واعتبار بالمقياس
الى القوة المخيلة والمتوهمه
واعتماد بالمقياس الى نفسها
وقياسها الى النزوعية ان
يحدث عنها فيها هيئات
تخص الانسان يتهيء بها
لسرعة فعل وانفعال مثل
الخجل والحياء والضحك
وقياسها الى المتخيلة
والتوهمه هو ان يستعملها
في استبطاء التدابير في
الامور الكائنة الفاسدة
واستنباط الصناعات
الانسانية رقياسها الى نفسها
ان فيدا بينها وبين العقل
النظري يتولد الاراء
الدائمة المشهورة مثل ان
الكذب قبيح والصدق
حسن وهي هذه القوى
هي التي يجب ان تتسلط
على سائر قوى البدن على
حسب ما توجهه احكام
القوة لعملة حتي لا ينفعل
عنها البتة بن تفعل عنه
فلا يحدث فيها عن البدن

صلى الله عليه وسلم مات وجهور الصحابة رضي الله عنهم حاشاهن كان منهم في النواحي يعلم
الناس الدين فما منهم احد اشار الى علي بكلمة يذكر فيها ان رسول الله صلى الله عليه وسلم
نص عليه ولا ادعى ذلك علي قط لافي ذلك الوقت ولا بد له ولا ادعاء له احد في ذلك
الوقت ولا بد له ومن المحال المنتع الذي لا يمكن البتة ولا يجوز اتفاق اكثر من عشرين
الف انسان متباذلي الهمم والنيات والانساب اكثر من موتور في صاحبه في الدماء من الجاهلية
علي طي عهد عاهده رسول الله صلى الله عليه وسلم اليهم وما وجدنا قط رواية عن احد بهذا
النص المدعى الرواية واحدة واهية عن مجهولين الى مجهول يكنى بالجرم لا يعرف من
هو في الخلق ووجدنا علي رضي الله عنه تاخر عن البيعة ستة اشهر فما كرهه ابو بكر علي
البيعة حتى بايع طائفا من راجعا غير مكره فكيف حل لعل رضي الله عنه عنده ولا النوكي
ان يبايع طائفا رجلا اما كافرا واما فاسقا جاحدا لنص رسول الله صلى الله عليه وسلم ويعينه
علي امره ويحاسبه في مجالسه ويواليه الى ان مات ثم يبايع بعده عمر بن الخطاب مبادرا غير
متردد ساعة فمافوقها غير مكره بل طائفا وصحبه واعانه علي امره وانكحه من ابنته فاطمة
رضي الله عنها ثم قبل ادخاله في الشورى احدثت رجال فكيف حل لعل عنده ولا الجهال
ان يشارك بنفسه في شوري ضالة وكفر وبغض الامة هذا الفرور وهذا الامراذي ابا كامل
الى تكفير علي بن ابي طالب رضي الله عنه لانه في زعمه اعان الكفار علي كفرهم وايدهم
في كيان الديانة وعلي ما لا يتم الدين الابه

(قال ابو محمد) ولا يجوز ان يظن بلي رضي الله عنه انه أمسك عن ذكر النص عليه
خوف الموت وهو الاسد شجاعة قد عرض نفسه للموت بين يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم
عليه وسلم مرات ثم يوم الجمل وصفين فما الذي جنبه بين هاتين الحالتين وما الذي الف بين
بصائر الدس علي كتمان حق علي ومنه ما هو احق به مذمات رسول الله صلى الله عليه وسلم
وسلم الى ان قتل عمار رضي الله عنه ثم لذي حلي بصائر في عونه اذ دعا الى نفسه فقامت
معه طوائف من المسلمين عظيمة وبذلوا دماءهم دون نور اوجهه حيث صاحب الامر والاولي
بالحق ممن نازعه فما الذي منعه ومنهم من الكلام واظهار النص الذي يدعي الكذابون اذ
مات عمر رضي الله عنه وبقي الناس بلا رأس ثلاثة ايام او يوم القبيفة واظرف من هذا
بقوه ممسكا عن بيعة ابي بكر رضي الله عنه ستة اشهر فما سئلها ولا اجبر عليها ولا كلفها وهو
يتصرف بينهم في اموره فلولا انه رأى احق فيها واستدرك امره فبايع طالبا حفظ نفسه في
دينه راجعا الى الحق للمبايع فان قالت الروايات انه بدستة اشهر رأى الرجوع الى الباطل
فهذا هو الباطل حقا لا ما قبل علي رضي الله عنه ثم ولي علي رضي الله عنه فما غير حكمه من
احكام ابي بكر وعمر وعثمان ولا ابطال عهدا من عهدهم ولو كان ذلك عنده باطلا لما كان في

هيئات انقيادية مستعدة من الامور الطبيعية وهي التي تسمى اخلاقا رفيعة بل تحدث في
القوى البدنية هيئات انقيادية لها وتكون متسلطة عليها واما القوة العامة النظرية فهي قوة من شأنها ان تتطوع بالصبور
الكلية المجردة من المادة فان كانت مجردة بذاتها فذلك واري لم يكن فانها تصير هامجرة بتجر يدعاها اياها حتى لا يبقى فيها من
علائق المادة شيء ثم لها الى هذه الصور نسب وذلك ان الشيء الذي من شأنه ان يقبل شيئا فيكون بالقوة قابلا له وقد يكون

بالفعل والقوة على ثلاثة أوجه قوة مطلقة هيولانية وهو الاستعداد المطلق (٨١) من غير فعل ماكتوة الطفل على

الكتابة وقوة بمكنة وهو
استعداد مع فعل ماكتوة الطفل
بعد ما تعلم بسائط الحروف
وقوة تسمى ملكة وهي
قوة لهذا الاستعداد اذا
تم بالاكتوة يكون له ان يفعل
متى شاء بلا حاجة الى
اكتساب القوة النظرية
قد تكون نسبتها الى الصور
نسبة الاستعداد المطلق
وتسمى عقلا هيولانيا
واذا حصل فيها من المقولات
الاولى التي يتوصل بها
الى المقولات الثانية التي
تسمى عقلا بالفعل واذا
حصلت فيها المقولات الثانية
المكتسبة وصارت مخزونة
له بالفعل متى شاء طالعها فان
كانت حاضرة معه بالفعل
تسمى عقلا مستفادا
وان كانت مخزونة تسمى
بالمملكة وهاهنا ينتهي
النوع الانسانية ويتشبه
بالمبادئ الاولى بالوجود
كله وللناس مراتب في هذا
الاستعداد فقد يكون عقلا
شديد الاستعداد حتى لا يحتاج
في ان يتصل بالعقل الفعالي
الى كثير شيء من تجريح
وتعلم حتى كانه يعرف
كل شيء من نفسه لا تقليدا
بل بترتيب يشتمل على
حدود وسطى فيه امدافعة
في زمان واحد واما دفعات
في أزمنة شتى وهي القوة
القدسية التي تناسب روح
القدس فيفيض عليها وعلى

سمة من أن يمضي الباطل وينفذه وقد ارتفعت التقية عنه وأيضا فقد نازع الانصار رضى الله
عنهم أبابكر رضى الله عنه ودعوا الى يعة سديد بن عبادة رضى الله عنه ودعاهما جرون الى بيعة
ابى بكر رضى الله عنه عن جميعهم وقد طى رضى الله عنه في بيته لاني هو لاء ولا الى هو لاء ليس
معه أحد غير الزبير بن العوام ثم استبان الحق لاني رضى الله عنه فبايعهم سريعا وبقي على وحده لا
يرقب عليه ولا يمنع من لقاء الناس ولا يمنع احدا من لقائه فلا يخلو رجوع الانصار كلهم الى
بيعة ابى بكر من ان يكون عن غلبة أو عن ظهور حقه اليهم فوجب ذلك الاقياد لبيعتهم او فعلوا
ذلك مطارفة اغير معنى ولا سبيل الى قسم رابع بوجه من الوجوه فان قالوا باي يوم بذلة كذبوا
لانه لم يكن هنالك قتال لا تضارب ولا سباب ولا تهديد ولا وقت طويل يفسح للوعيد ولا
سلاح ما خوذو محال ان يترك ازيد من الف فارس انجاد ابطال كلهم عشرة واحدة قد ظهر من
شجاعتهم مالا يرمى وراءه وهوانهم بقو ثمانية اعوام متصلة محاربين لجميع العرب في اقطار
بلادهم موطنين على الموت متعرضين مع ذلك للحرب مع قيصرو الروم بمؤنة وغير هاول كسرى
والفرس بصري من يخاطبهم يدعوهم الى اتباعه وان يكون كاحد من بين يديه هذه صفة
الانصار التي لا ينكرها الا رقيق مجاهر بالكذب فمن المحال الممتنع أن يرهبوا أبابكر
ورجلين أتيا معه فقط لا يرجع الى عشرة كثيرة ولا الى موال ولا الى عصبة ولا مال فرجعوا
اليه وهو عندهم مبطل وباي يوم بلا تردد ولا تطويل وكذلك يبطل ان يرجعوا عن قولهم
وما كانوا قد رأوه من أن الحق حقه وعن يعة ابن عمهم مطارفة بلا خوف ولا ظهور الحق
اليهم فمن المحال اتفاق أهواء هذا العدد العظيم على ما يرفقونه باطل دون خوف يضطرم الى
ذلك ودون طمع بتجولونه من مال او جاه بل فيما فيه ترك العز والدينا والرياسة وتسليم كل ذلك
الى رجل لا عشرة له ولا منعة ولا حاجب ولا حرس على بابه ولا قصر يمنع فيه ولا موال ولا
مال فاين كان على وهو الذي لا نظير له في الشجاعة ومعه جماعة من بنى هاشم وبنى المطلب من
قتل هذا الشيخ الذي لا دافع دونه لو كان عنده ظالمات وعن منعه وزجره بل قد علم والله على
رضي الله عنه أن أبابكر رضى الله عنه على الحق وان من خالفه على الباطل فاذا عن الحق بعد
ان عرضت له فيه كبة كذلك الانصار رضى الله عنهم واذا قد بطل كل هذا فلم يبق الا أن
عليار الانصار رضى الله عنهم انما رجعوا الى بيعة ابى بكر رضى الله عنه لبرهان حق صح
عندهم عن النبي صلى الله عليه لا لاجتهاد كاجتهادهم ولا لظن كظنونهم فاذا قد بطل أن يكون
الامر في الانصار و زالت الرياسة عنهم فما الذي حملهم كلهم اولهم عن آخرهم على ان يتفقوا
على جحد نص النبي صلى الله عليه وسلم على امامة على ومن المحال ان تتفق آرائهم كلهم على
معونة من ظلمهم وغصبهم حقهم الا ان تدعى الروايف انهم كلهم اتفق لهم نسيان ذلك العهد
فهذه أعجوبة من المحال غير محتملة ثم لو أمكن لجاز لكل أحد ان يدعى فيما شاء من المحال
انه قد كان وان الناس كلهم نسوه وفي هذا ابطال الحقائق كلهم وأيضا فان كان جميع أصحاب
رسول الله صلى الله عليه وسلم اتفقوا على جحد ذلك النص وكتباؤه واتفقت طبائهم كلهم
على نسيانه فمن أين وقع الروايف أنه ومن يلفه اليهم وكل هذا عن هوس ومحال فبطل
أمر النص على رضى الله عنه ييقن لا اشكال فيه والحمد لله رب العالمين فان قال قائل
ان على بن ابى طالب رضى الله عنه كان قد قتل الاقارب بين يدي رسول الله صلى الله عليه
وسلم فتولد له بذلك حقد في قلوب جماعة من الصحابة وتولد لك انحراف عنه قيل له هذا تأويله

المتخيلة من روح القدس معقول تحاكيه المتخيلة (٨٢) بامثلة محسوسة او كلمات مسموعة بامثلة فيعبر عن هذه الصورة بملك

في صورة رجل وعن الكلام
بوحى في صورة عبارة
المقالة الخامسة في ان النفس
الانسانية جوهر ليس
بجسم ولا قائم بجسم وان
ادراكها قد يكون بالات وقد
يكون بذاتها بالات وانها
واحدة وقواها كثيرة وانها
حادثه مع حدوث البدن
وباقية بعد فناء البدن اما
البرهان على النفس ليست
بجسم هو اننا نحس من
ذواتنا ادراكا معقولا مجردا
عن المواد وعوارضها
اعني الكم والابن والموضع
وما الان المدرك لذاته كذلك
كالم بالوحدة والعلم بالوجود
مطلنا واما لان العقل جرد
عن العوارض كالانسان
مطلقا فيجب ان ينظر في
ذات هذه الصور المجردة
كيف هي في مجردها اما
بالقياس الى الشيء الماخوذ
عنه واما بالقياس الى مجرد
الاخذ ولا يشك انها بالقياس
الى الماخوذ عنه ليست
مجردة ببقى انها مجردة
عن الوضع والابن عند
وجودها في العقل والجسم
ذو وضع وابن وملا وضع
له لا يحل ماله وضع وابن
وهذه الطريقة اقوى
الطرق فان الشيء المعقول
الواحد الذات المتجرد عن
المادة لا يخلو اما ان يكون له
نسبة الى بعض الاجزاء
دون بعض فيجل في جهة

ضعيف كاذب لانه ان ساغ لكم ذلك في بني عبد شمس وبني غزوم وبني عبد الدار وبني
عامر لانه قتل من كل قبيلة من هذه القبائل رجلا او رجلا فقتل من بني عامر بن لؤى
رجلا واحدا وهو عمرو بن ود وقتل من بني غزوم وبني عبد الدار رجلا وقتل من بني
عبد شمس الوليد بن عتبة والعاص بن سهل بن العاص بلا شك وشارك في قتل عتبة بن
ربيعة وقيل قتل عتبة بن ابي معيط وقيل قتله غيره وهو عاصم بن ثابت الانصاري ولا مزيد
فقد علم كل من له اقل علم بالاخبار انه لم يكن لهذه القبائل ولا لاحد منها يوم السقيفة حل
ولا عقد ولا رأى ولا أمر اللهم الا ان ابا سفيان بن حرب بن امية كان مائلا الى علي في ذلك
الوقت عصبية للقرابة لاندنيا وكان ابنه يزيد وخاله بن سعيد بن العاص والحارث بن هشام
ابن المغيرة الخزومي مائلين الى الانصار تدينوا والانصار قتلوا ابا جهل بن هشام اخاه وقد كان
محمد بن ابي حذيفة بن عتبة بن ربيعة شديد الميل الى علي حين قهقهة عثمان وبعدها حتى قله
معاوية على ذلك فمرفونا من قتل علي من بني تميم بن مرة او من بني عدى بن كعب حتى
يظن أهل الفتحة انها حقتا عليه ثم اخبرونا من قتل من الانصار او من جرح منهم او من
اذى منهم ألم يكونوا معه في تلك المشاهد كلها بعضهم متقدم وبعضهم مساو له وبعضهم متأخر
عنه فأي حقد كان له في قلوب الانصار حتى يتفقوا كلهم على جحد النص عليه وعلى ابطال
حقه وعلى ترك ذكر اسمه جملة وايثار سعد بن عباد عليه ثم على ايثار ابي بكر وعمر عليه
والمسارعة الى بيعته بالخلافة دونه وهو معهم وبين اظهروا يروونه غدوا وعشيا لا يحول بينهم
وبينه أحد ثم اخبرونا من قتل علي من أقارب أولاد المهاجرين من العرب من مضر وربيعة
واليمن وقضاة حتى يصفقوا (١) كلهم على كرامة ولايته ويتفقوا كلهم على جحد النص عليه
ان هذه لجانب لا يمكن اتفاق مئام في العالم أصلا ولقد كان لطلحة والزبير وسعد بن ابي
وقاص من القتل في المشركين كالذي كان لعل فيما الذي خصه باعتقاد الاحقاد دونه لو كان
لروافض حياء أو عقل ولقد كان لابي بكر رحمه الله ورضي عنه في مضادة قريش في الدعاء
الى الاسلام ما لم يكن لعل فيما منهم ذلك من بيعته وهو اسوأ الناس اثرا عند كفارهم ولقد
كان لعمر بن الخطاب رضي الله عنه في مغالبة كفار قريش واعلانه الاسلام على زعمهم ما لم
يكن لعل رضي الله عنه فليت شعري ما الذي أوجب أن ينسى آثار هؤلاء كلهم ويمادوا عاليا
من بينهم كلهم لولا نلة حياء الروافض ومفاقة وجهوهم حتى باغ الامر بهم الى ان عدوا على
سعد بن ابي وقاص وابن عمر واسامة بن زيد وولي رسول الله صلى الله عليه وسلم ورائع بن
خديج الانصاري ومحمد بن مسلمة الانصاري وزيد بن ثابت الانصاري وابي هريرة رابي
الدرداء وجماعة غير هؤلاء من المهاجرين انهم لم يبايعوا عليا اذ ولي الخلافة ثم بايعوا معاوية
وزيد ابنه من ادركه وادعوا ان تلك الاحقاد حملتهم على ذلك

(قال ابو محمد) حق الرافضة وشدة ظلمة جهلهم وقلة حياتهم هورم في الدمار والبوار
والمار والنار وقلة المبالاة بالفضائع وليت شعري أي حماسة وأي كلمة حسنة كانت بين علي
وبين هؤلاء أو أحد منهم وانما كان هؤلاء ومن جرى مجراهم لا يرون بيعة في فرقة فلما
اتفق المسلمون على ما اتفقوا عليه كائنا من كان دخلوا في الجماعة وهكذا فعل من ادرك
من هؤلاء ابن الزبير رضي الله عنه ومروان فانهم قعدوا عنها فلما انفرد عبد الملك بن

(١) يصفقوا كلهم بضم حرف المضارعة من أصفق كاجع أي يجمعوا عليه

واحدة أو لا يكون لها نسبة إليه ولا إلى جميع الأجزاء فإن ارتفعت النسبة من كل وجه (٨٣) ارتفع الحول في جملة الجسم

أو في جزء من أجزائه وأن
تحقت النسبة صار الشيء
المعقول ذا وضع وقد وضع
غير ذي وضع هذا خلف
وبه تبين أن الصور
المنظمة في المادة لا تكون
الاشباحا لا وجزئية
منقسمة واسكل جزء منها
نسبة بالفعل أو بالقوة إلى
جزء منها وإيضاف الشيء
المتكبر في أجزاء الحدله
من جهة العمام وحدة هو
بما لا ينقسم فتلك الوحدة
بما هي وحدة كيف ترسم
في منقسم وإيضاف من شأن
القوة الناطقة أن تعقل
بالفعل واحدا واحدا من
المعتولات غير متناهية
بالقوة ليس واحد أولى
من الآخر وقد صح لنا أن
الشيء الذي يقوى على
أمر غير متناهية بالقوة
لا يجوز أن يكون عمله جديما
ولاقوة في جسم ومن
الدليل القاطع على أن
محل المعقولات ليس بجسم
أن الجسم ينقسم بالقوة
بالضرورة وما لا ينقسم
لا يحل المنقسم والمعقول
غير منقسم فلا يحل المنقسم
أما أن الجسم منقسم فقد
دللنا عليه وأما أن المعقول
المجرد لا ينقسم فقد فرغنا
عنه وأما أن ما لا ينقسم
لا يحل منقسما فأنزلنا
الحل فلا يخلو ما أن يبطل

مروان بابه من أدركه منهم لارضاعه ولا عداوة لابن الزبير ولا تفصيلا لعبد الملك على
ابن الزبير لكن لما ذكرنا وهكذا كان أمرهم في علي ومعاوية فلاحت نوكة هؤلاء المجانين
والحمد لله رب العالمين

(قال أبو محمد) وهذا زيد بن حارثة قتل يوم بدر خنظة بن أبي سفيان وهذا الزبير بن
الموام قتل يوم بدر أيضا عبيدة بن سعيد بن العاص وهذا عمر بن الخطاب قتل يومئذ العاص بن
هشام بن المغيرة فهلا عداهم أهل هؤلاء المقتولين وما الذي خص عليا أولياء من قتل دون سائر
من قتلوا لاجنون الرافضة وعدم الحياء من وجوههم ثم لو كان ماذ كروه حقا فما الذي كان دما
عمر إلى ادخاله في الشورى مع من ادخله فيها ولو أخرجه منها كما أخرج سعيد بن زيد أو
قصده إلى رجل غيره فوله ما اعترض عليه أحد في ذلك بكلمة فصيح ضرورة بكل ماذ كان
القوم أنزلوه منزله غير عاين ولا مقصرين رضي الله عنهم أجمعين وأنهم قدموا الحق فلا حق
والأفضل فالأفضل وسأوه بنظر أئمة منهم ثم أوضح برهانين يبان في بطلان كاذب الرافضة
أن عليا رضي الله عنه لما ادعى إلى نفسه بعد قتل عثمان رضي الله عنه سارعت طوائف المهاجرين
والانصار إلى بيعته فهل ذكر أحد من الناس أن أحدا منهم اعتذر إليه بما سلف من بيعتهم
لابي بكر وعمر وعثمان أو هل تاب أحد منهم من جحدته للنص على امامته أو قال أحد منهم
لقد ذكرت هذا النص الذي كنت أنسيته في أمر هذا الرجل أن عقولا خفي عليها هذا
الظاهر اللائح اعقول مخذولة لم يرده الله أن يهديها ثم مات عمر رضي الله عنه وترك الأمر
شورى بين ستة من الصحابة على أحد منهم ولم يكن في تلك الأيام الثلاثة سلطان يخاف ولا
رئيس يتوقى ولا مخافة من أحد ولا جند ممد للقلب أن يرى لو كان لدى رضي الله عنه
حق ظاهر يختص به من نص عليه من رسول الله صلى الله عليه وسلم أو من فضل بآئن
على من معه ينفرد به عنهم أما كان الواجب على علي أن يقول إيهي الناس كم هذا
الظلم لي وكم هذا الكتمان بحقي وكم هذا الجحد لنص رسول الله صلى الله عليه وسلم
وكم هذا الأعراض عن فضلي البائن على هؤلاء المقروين بي فاذلم فعل لا يدري لماذا أما
كان في بني هاشم أحده دين يقول هذا الكلام أما العباس عه وجميع العالمين على توقيره
وتعطيه حتى أن عمر توسل به إلى الله تعالى بحضرة الناس في الاستسقاء وأما أحد بني هاشم
عقيل أخوه وأما أحد بني جعفر أخيه أو غيرهم فاذلم يكن في بني هاشم أحد يتقى الله عز وجل
ولا يأخذ في قول الحق مدهانة أما كان في جميع أهل الإسلام من المهاجرين والانصار
وغيرهم واحد يقول يا مشر المسلمين قد زالت الرقبة وهذا على له حق واجب بالنص وله
فضل بآئن ظاهر لا يمتري فيه فبايعوه فأمره وبين أن اتفاق جميع الأمة أو لها من آخرها من
برقة إلى أول خراسان ومن الجزيرة إلى أقصى اليمن إذ بلغهم الخبر على السكوت عن حق هذا
الرجل واتفاقهم على ظلمه ومنعه من حقه وليس هناك شيء يخافونه لا حدى عجائب الحال
المتع وفيهم الذين بايعوه بعد ذلك إذ صار الحق حقه وقتلوا أنفسهم دونه فآين كانوا عن
إظهار ما تنهت له الروافض الاندال ثم المحب إذ كان غيظهم عليه هذا الغيظ واتفاقهم على
جحدته حقه هذا الاتفاق كيف تورعوا عن قتله ليستريحوا منه أم كيف أكرموا وبروه
وادخلوه في الشورى وقال هشام بن الحكم كيف يحسن الظن بالصحابة أن لا يكتموا النص
على علي وهم قد اقتتلوا وقتل بعضهم بعضا فهل يحسن بهم الظن في هذا

الحال فيه وهذا كذب أو لا يبطل ولا يخلو ما أن بقي حالا في بعضه كما كان حالا في كله وهذا محال فانه يجب أن يكون حكم البعض حكم الكل

كاشكل المعقول او العدد
وليس كل صورة معقولة
بشكل وتكون الصورة
المعقولة خيالية لا عقلية
صرفة واظهر من ذلك انه
ليس يمكن ان يقال ان كل
واحد من الجزئين هو بعينه
الكل في المني وان كانا غير
متشابهين مثل اجزاء الحد
من الجنس والفصل فيلزم
منه محالات منها ان كل جزؤ
من الجسم يقبل القسمة
ايضا فيجب ان يكون
الاجناس والفصول غير
متناهية وهذا باطل وايضا
فانه ان وقع الجنس في جانب
والفصل في جانب ثم لوقسمنا
الجسم لكان يجب ان يقع
نصف الجنس في جانب
ونصف الفصل في جانب
وهو محال ثم ليس احد
الجزئين اولى لقبول الجنس
منه لقبول الفصل وايضا
ليس كل معقول يمكن ان
يقسم الى مقولات ابسط فان
ها هنا مقولات هي ابسط
المقولات ومبادئ التركيبات
في سائر المقولات ليس لها
اجناس ولا فصول ولا انقسام
في الكم ولا في المني فلا يتوهم
فيها اجزاء متشابهة فتبين بهذه
الجملة ان محل المقولات ليس
بجسم ولا قوة في جسم فهو
اذا جوهر معقول علاقته
مع البدن لا علاقة حلول
ولا علاقة انطباع بل علاقة

التدبير والتصرف وعلاقته من جهة العلم

(قال ابو محمد) لو علم الفاسق ان هذا القول اعظم حجة عليه لم ينطق بهذا السخف لان
علي بن ابي طالب رضي الله عنه اول من قاتل حين افترق الناس فكل مالحق المقتلين منهم
من حسن الظن بهم ومن سوء الظن بهم فهو لاحق لولي في قتاله ولا فرق بينه وبين سائر
الصعابة في ذلك كله والله تعالى التوفيق فان خصه متحكما كان كمن خص غيره منهم متحكما
ولا فرق وايضا فان اقتتلهم رضي الله عنهم او كدبرهان على انهم لم يماروا علي ماراؤه باطلا
بل قاتل كل فريق منهم على ماراؤه حقا ورضى بالموت دون الصبر علي خلاف ما عنده وطائفة
منهم قدمت اذ لم تر الحق في القتال فدل على بانه لو كان عدم نص علي على او عند واحد
منهم لا ظهوره ولا ظهوره كما اظهر واما رآوا ان يبذلوا انفسهم للقتال والموت دونه فازالوا قد
اقرتم انه لا بد من امام فباي شيء يعرف الامام لاسيما وانتم خاصة معشر اهل الظاهر لا تأخذون
الا بنص قرآن او خبر صحيح وهذا ايضا مما سالتنا عنه اصحاب القياس والرأي

(قال ابو محمد) فجوابنا والله تعالى التوفيق ان رسول الله صلى الله عليه وسلم نص علي
وجوب الامامة وانه لا يحل بقاء ليلة دون بيعة واقترض علينا بنص قوله الطاعة للقرشي اماما
واحد لا ينزع اذا قادنا بكتاب الله عز وجل فصيح من هذه النصوص النص علي صفة
الامام الواجب طاعته كما صرح النص على صفة الشهود في الاحكام وصفة المساكين والفقراء
الواجب لهم الزكاة وصفة من يؤم في الصلاة وصفة من يجوز نكاحها من النساء وكذلك
سائر الشريعة كلها ولا يحتاج الى ذكر الاسماء اذ لم يكلفنا الله عز وجل ذلك فكل قرشي
بالغ عاقل بادر اثر موت الامام الذي لم يعهد الى احد فبايهم واحد فصاعدا فهو الامام
الواجب طاعته ما قادنا بكتاب الله تعالى وبسنة رسول الله صلى الله عليه وسلم الذي امر
الكتاب باتباعها فان زاع من شيء منها منع من ذلك واقام عليه الحد والحق فان لم يؤثر اذاه
الا بخله خلع وولي غيره ومنهم فان قالوا قد اختلف الناس في تاويل القرآن والسنة ومنع من
تاويلهم ما ينير نص آخر قلنا ان التاويل الذي لم يقم عليه برهان تحريف الكلم عن مواضعه وقد
جاء النص بالمنع من ذلك وليس الاختلاف حجة وانما الحجة في نص القرآن والسنن وما
اقتضاه لفظهما للرب الذي خوطبنا به به ألزمتنا الشريعة

(قال ابو محمد) ثم نسلم فنقول لم ان عمدة احتجاجكم في ايجاب امامتكم التي تدعيها
جميع فرقكم انما هي وجهان فقط احدهما النص عليه باسمه والثاني شدة الغاظة اليه في بيان
الشريعة اذ علمها عنده لا عند غيره ولا مزيد فاخبروني باي شيء صار محمد بن علي بن الحسين
اولي بالامامة من اخوته زيد وعمر وعلی والحسين فان ادعوا نصا من ابيه عليه او
من النبي صلى الله عليه وسلم انه الباقر لم يكن ذلك بدع من كذبهم ولم يكونوا اولي بتلك الدعوى
من الكيسانية في دعواهم النص علي ابن الحنفية وان ادعوا انه كان افضل من اخوته فانت
ايضا دعوى بلا برهان والفضل لا يقطع على ما عند الله عز وجل فيه بما يبدو من الانسان
فقد يكون باطنه خلاف ظاهره وكذلك يسألون ايضا ما الذي جعل موسى بن جعفر اولي
بالامامة من اخيه محمد او اسحاق او علي فلا يجدون الى غير الدعوى سبيلا وكذلك ايضا
يسألون ما الذي خص علي بن موسى بالامامة دون اخوته ومجموعة عشر ذكرا فلا يجدون
شيئا غير الدعوى وكذلك يسألون ما الذي جعل محمد بن علي بن موسى اولي بالامامة من
اخيه علي بن علي وما الذي جعل علي بن محمد اولي بالامامة من اخيه موسى بن محمد وما

الحواس الباطنة المذكورة وعلاقته من جهة العمل القوى الحيوانية المذكورة (٨٥) فيتصرف في البدن وله فعل خاص

يستغنى به عن البدن وقوة
فان من شأن هذا الجوهر
أن يعقل ذاته ويعقل انه
عقل ذاته وليس بينه وبين
ذاته علاقة ولا بينه وبين
آلته آلة فان ادراك الشيء
لا يكون الا بحصول صورته
فيه وما يقدر آلة من قلب
أو دماغ لا يخلو اما أن تكون
صورته بعينها حاصلة للعقل
حاضرة واما ان صورة
غيرها بالمدد حاصلة وباطل
أن يكون صورة الآلة
حاضرة بعينها فانها في
نفسها حاصلة أبدا فيجب
أن يكون ادراك العقل لها
حاصل أبدا وليس الامر
كذلك فانه تارة يعقل وتارة
يعرض عن الادراك
والاعراض عن الحاضر
محال ويجب أن يكون الصورة
غير الآلة بالمدد فانها
اما أن تحل في نفس القوة
من غير مشاركة الجسم
فبذل ذلك علي انها
قائمة بنفسها وليس في
الجسم واما بمشاركة
الجسم حتى لا تكون
هذه الصورة المغايرة في
نفس القوة العقلية وفي الجسم
الذي هو الآلة فيؤدي الى
اجتماع صورتين تامتين في
جسم واحد وهو محال
والمغايرة بين أشياء تدخل
في حد واحد اما لاختلاف
المواد او لاختلاف ما بين

الذي جعل الحسن بن علي بن محمد بن علي بن موسى احق بالامامة من اخيه جعفر بن علي
فهل هاهنا شيء غير الدعوى الكاذبة التي لاهياء لصاحبها والتي لو ادعى مثلها مدعى للحسن
ابن الحسن اول عبد الله بن الحسن او لاهيه الحسن بن الحسن او لابن اخيه علي بن الحسن
أو لمحمد بن عبد الله القائم بالمدينة او لاهيه ابراهيم اول رجل من ولد العباس او من بني أمية
أو من أي قوم من الناس كان لسواهم في الحماقة ومثل هذا لا يشتغل به من له مسكة من عقل
أو منحة من دين ولو قلت اورقة من الحياء فبطل وجه النص واما وجه الحاجة اليه في بيان
الشريعة فظاهر قط من أكثر أئمتهم بيان شيء مما اختلف فيه الناس وما يديهم من ذلك شيء
الادعوى متملة قد اختلفوا ايضا فيها كما اختلف غيرهم من الفرق بسواء سواء الا أنهم اسوأ
حالا من غيرهم لان كل من قلدا انسانا كاصحاب ابي حنيفة لابي حنيفة واصحاب مالك لمالك واصحاب
الشافعي للشافعي واصحاب احمد لاحمد فان هؤلاء المذكورين اصحابا مشاهير نقلت عنهم احوال
صاحبهم ونقلوا هم عنه ولا سبيل الى اتصال خبر عندهم ظاهر مكتوف يضطر الخصم الى ان هذا
قول موسى بن جعفر ولا انه قول علي بن موسى ولا انه قول محمد بن موسى ولا انه قول علي بن محمد
ولا انه قول الحسن بن علي وامان بعد الحسن بن علي فعدم بالكلية وحماة ظاهرة وامان قبل موسى
ابن جعفر فلو جمع كل ما روي في الثقة عن الحسن والحسين رضي الله عنهما لما باغ اوراق فاترى
المصلحة التي يدعونها في امامهم ظهرت ولا نفع الله تعالى بها قط في علم ولا عمل لا عندهم
ولا عند غيرهم ولا ظهر منهم بعد الحسين رضي الله عنه من هؤلاء الذين سموا احدا ولا
امر منهم احد قط بمعروف معلن وقد قرأنا صفة هؤلاء المخاذلين المنتهين الى الامامية القائلين
بان الدين عند أئمتهم لما رأينا الادعوى باردة وآراء قاسدة كاسخف ما يكون من الاقوال
ولا يخلو هؤلاء الاثمة الذين يذكرون من ان يكونوا امامورين بالسكوت او مفسو حالم فيه
فان يكونوا امامورين بالسكوت فقد ايسع للناس البقاء في الضلال وسقطت الحجة في الديانة عن
جميع الناس وبطل الدين ولم يلزم فرض الاسلام وهذا كفر مجرد لا يقولون بهذا أو يكونوا
ماورين بالسكلام والبيان فقد عصوا الله اذ سكوتوا وبطلت امامتهم وقد لجأ بعضهم اذ سئلوا
عن صحة دعواهم في الاثمة الى ان ادعوا الالهام في ذلك فاذا قد صاروا الي هذا الشغب فانه
لا يضيق عن احدهم من الناس ولا يجوز خصومهم عن ان يدعوا انهم الهام بطلان دعواهم قال
هشام بن الحكم لا بد ان يكون في اخوة الامام آفات يبين بها انهم لا يستحقون الامامة
(قال ابو محمد) وهذه دعوى مردودة تزيد في الحماقة ولا ندرى في زيد وعمرو وعبد الله
والحسن وعلي بن علي بن الحسين آفات تمنع الا ان الحسن اخا زيد ومحمد كان اعرج وما
علمنا ان العرج عيب يمنع من الامامة انما هو عيب في العبيد المتخذين للشيء وما يجوز
خصومهم ان يدعوا في محمد بن علي وفي جعفر بن محمد وفي سائر أئمتهم تلك الآفات التي
ادعاها هشام لاختوتهم ثم ان بعض أئمتهم المذكورين مات ابوه وهو ابن ثلاث سنين فنسأله
من ابن علم هذا الصغير جمع علم الشريعة وقد عدم توقيف ابيه عليها لصفه فلم يبق الا
ان يدعوا له الوحي فهذه نبوة وكفر صريح وم لا يبلغون الى ان يدعوا له النبوة وان
يدعوا له معجزة تصحح قوله فهذه دعوى باطلة مظهر منها في شيء ايدعوا له الالهام
فما يجوز احد عن هذه الدعوى

الكلبي والجزمي وليس هذان الوجهان ثبت انه لا يجوز أن يدرك المدرك آله هي آله في الاراء ولا يختص ذلك بالعقل فان الحسن

انما يحس شيئا خارجا ولا يحس ذاته ولا آله (٨٦) ولا احساسه وكذلك الخيال ولا يتخيل ذاته ولا فعله ولا آله ولهذا

أن القوى الداركة بانطباع
الصور في الآلات يمرض
لها الكلال من ادامة العمل
والامور القوية المشاقة
الادراك توهنها وربما
تفسدها كالضوء الشديد
للبصر والردع القوي للسمع
وكذلك عند ادراك القوى
لا يقوى على ادراك الضعيف
والامر بالقوة العقلية
بالمعكس فان ادامتها للفعل
وتصورها الامور الاقوى
يكسبها قوة وسهولة قبول
وان عرض لها كلال وملال
فلاستعانة لمقل بالخيال على
ان القوى الحيوانية ربما
تعين النفس الناطقة في اشياء
منها أن يورد عليها الحس
جزئيات الامور فيحدث
لها أمور أربنة أحدها انزعاج
النفس الكليات المفردة
عن الجزئيات على سبيل
تجريد لمعانيتها عن المادة
وعلائقتها ولو احقتها
ومراعاة المشترك فيها
والمبتاين به والذاتي وجوده
والعرضي فيحدث للنفس من
ذلك مبادئ التصور وذلك
بماونة استعمال الخيال والوهم
الثاني يقع النفس مناسبات
بين هذه الكليات المفردة
على مثل سلب وإيجاب فما
كان التاليف منها بسلب
وايجاب ذاتيا بينا بنفسه أخذه
وما كان ليس كذلك تركه الى
أن يصادف الواسطة والثالث
بأتحصيل المقدمات التجريبية

لكل أمة عملها الا وجود من يتقدم هذه الاقوال السخيفة لكان اقوى حجة وأوضح برهان
والافما خلق الله عقلا يسع فيه مثل هذه الحماقات والحمد لله على عظيم منه علينا وهو المسؤول
منه دوامها بمنه آمين

(قال ابو محمد) وايضا فلو كان الامر في الامامة على ما يقول هؤلاء السخفاء لما كان الحسن
رضي الله عنه في سعة من ان يسلمها معاوية رضي الله عنه فيعينه على الضلال وعلى ابطال الحق
وهدم الدين فيكون شريكه في كل مظلة ويبطل عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم ويوافقه
على ذلك الحسين اخوه رضي الله عنهما فما نقض قطبعة معاوية الى ان مات فكيف استحل
الحسن والحسين رضي الله عنهما ابطال عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم اليهما طائفتين غير
مكرهين فلما مات معاوية قام الحسين يطلب حقه اذ رأى انها بيعة ضلالة فلولا انه رأى بيعة
معاوية حقما سلمها له وانفعل كما فعل يزيد اذولى يزيد هذا لما لم يمتري فيه ذوا انصاف هذا
ومع الحسن أزيد من مائة ألف عنان يموتون ذونه فتالله لولا ان الحسن رضي الله عنه علم انه
في سعة من اسلامها الى معاوية وفي سعة من ان لا يسلمها لما جمع بين الامرين فامسكها ستة
اشهر لنفسه وهي حقه وسلمها ببذلك لغير ضرورة وذلك له مباح بل هو الافضل بلا شك
لان جده رسول الله صلى الله عليه وسلم قد خطب بذلك على المنبر بحضرة المسلمين وازام
الحسن معه على المنبر وقال ان ابني هذا السيد ولعل الله ان يصلح به بين طائفتين عظيمتين من
المسلمين رويانه من طريق البخاري حدثنا صدقة ابنانا ابن عيينة اناموسى انا الحسن سمع
ابا بكره يقول انه سمع ذلك وشهد من رسول الله صلى الله عليه وسلم وهذا من اعلامه
صلى الله عليه وسلم وانذاره بالغيب التي لا تعلم البتة الا بالوحي ولقد امتنع زياد وهو فقهة (١)
القاع لا عشيرة ولا نسب ولا سابقة ولا قدم فا اطاعه معاوية بالمدارة وحتى ارضاه وولاه
فان ادعوا انه قد كان في ذلك عند الحسن عهد فقد كفروا لان رسول الله صلى الله عليه وسلم
لا يامر أحدا بالمعصية على اطفاء نور الاسلام بالكفر وعلى نقض عهد الله تعالى بالباطل
عن غير ضرورة ولا اكراه وهذه صفة الحسن والحسين رضي الله عنهما عند الروافض واحتج
بعض الامامية وجميع الزيدية بان عليا كان احق الناس بالامامة لبيئته فضلته على جميعهم
ولكنه فضائله دونهم

(قال ابو محمد) وهذا يقع الكلام فيه ان شاء الله تعالى في الكلام في المفاضلة بين اصحاب
رسول الله صلى الله عليه وسلم وان الكلام هاهنا في الامامة فقط فنقول والله تعالى التوفيق
هيك انكم وجدتم لعل رضي الله عنه فضائل معلومة كالسبق الى الاسلام والجهاد مع رسول
الله صلى الله عليه وسلم وسعة العلم والزهدي وجدتم مثل ذلك للحسن والحسين رضي الله
عنهما حتى اوجبتم لها بذلك فضلا في شيء مما ذكرنا على سعد بن ابى وقاص وسيد بن زيد

(١) مثل يضرب للدليل والفقع بفتح اوله وكسره وسكون ثانيه الا بيض الرخوم من الكلمات
وهو أردوها ويجمع على فقهه كقردة والقاع المطمئن المستوي من الارض مشبهه بالفقهه اي
الكلمة البيضاء الرخوة التي تطلع من الارض فتظهر بيباض ضيفه فقطوها الدواب بارجلها
وفي النهاية لابن الاثير (في حديث حاتكة) قالت لابن جرهموز يابن فقعه القردة الفقعه ضرب
من أردأ الكلمات والقردة ارض مرتفعة الى جنب وهذه احوال حزم يستعمل المفرد المذكر وجاء
بالقمة مفردة هي نثة ليدشاكل بينها وبين الكلمة التي هي واحدة الكلمة ولم أرفها اطلعت عليه من
كتب اللغة فقمة بالتاء الاجمعا كقردة وليس مرادها هنا كتبه مصححه

نوجود بالحس محمول لازم الحكم لموضوع أو تالي لازم تقدم فيحصل له اعتقاد مستفاد من حس وقياس ما والرابع الاخبار وعبد

وعبد الله بن عمر وعبد الله بن العباس هذا ما لا يقدر احد على ان يدعي لهما فيه كلمة فما فرقها
يعني مما يكونان به فوق من قد ذكرنا في شيء من هذه الفضائل فلم يبق الادعوي النص
عليهما وهذا ما لا يجوز عن مثله احد ولو استجازت الحوارج التوقع بالكذب في دعوى النص
على عبد الله بن وهب الراسي لما كانوا الامثل الرافضة في ذلك سواء بسواء ولو استجلت الاموية
ان تجاهر بالكذب في دعوى النص على معاوية لكان امرهم في ذلك اقوى من امر الرافضة
لقوله تعالى * ومن قتل مظلوما فقد جعلنا لوليه سلطانا فلا يسرف في القتل انه كان منصورا *
ولكن كل امة ما عدا الرافضة والنصارى فانها تستحي وتصون انفسها عما لا تصون النصارى
والروافض انفسهم عنه من الكذب الفاضح البارود وقلة الحياء فيما يتون به ونموذ بالله من الخذلان
(قال ابو محمد) وكذلك لا يجدون لعل بن الحسين بسوقا في علم ولا في عمل على سعيد بن
المسيب والقاسم بن محمد وسالم بن عبد الله بن عمر وعروة بن الزبير ولا على ابي بكر بن
عبد الرحمن بن الحارث بن هشام ولا على ابن عمه الحسن بن الحسن وكذلك لا يجدون لمحمد بن
علي بن الحسين بسوقا في علم ولا في عمل ولا ورع على عبد الرحمن بن القاسم بن محمد ولا
على محمد بن عمر بن ابي بكر بن المنكر ولا على ابي سلة بن عبد الرحمن بن عوف ولا على
اخيه زيد بن علي ولا على عبد الله بن الحسن بن الحسن بن علي ولا على عمر بن عبد العزيز
وكذلك لا يجدون لجعفر بن محمد بسوقا في علم ولا في دين ولا في عمل على محمد بن مسلم
الزهرى ولا على ابن ابي ذؤيب ولا على عبد الله بن عبد العزيز بن عبد الله بن عبد الله بن عمر
ولا على عبيد الله بن عمر بن حفص بن عاصم بن عمر ولا على ابي عمه محمد بن عبد الله بن
الحسن بن الحسن بن علي بن الحسن بن الحسن بن الحسن بل كل من ذكرنا فوجه في العلم
والزهد وكلهم ارفع عللا في الفتيا والحديث لا يمنع احد منهم من شيء من ذلك وهذا ابن
عباس رضى الله عنه قد جمع فقهه في عشرين كتابا ويبلغ حديثه نحو ذلك اذا تقصى ولا
تبلغ فتيا الحسن والحسين ورقتين ويبلغ حديثهما رقة او ورقتين وكذلك على بن الحسين الا
ان محمد بن علي يبلغ حديثه وفتياه جزا صغيرا وكذلك جعفر بن محمد وهم يقولون ان الامام
عنده جميع علم الشريعة فما بال من ذكرنا ظهورا باض ذلك وهو الاقل لا تقص وكتبوا
سائرهم وهو الاكثر الاعظم فان كان فرضهم السكتان فقد خالفوا الحق اذ اعلنوا ما اعلنوا
وان كان فرضهم البيان فقد خالفوا الحق اذ كتبوا ما كتبوا واما بن جعفر بن محمد فما
عرفنا لهم علما اصلا من رواية ولا من فتيا على قرب عهدهم منا ولو كان عندهم من ذلك
شيء لم عرف كما عرف عن محمد بن علي وابنة جعفر وعن غيره منهم ممن حدث الناس عنه فبطلت
دعواهم الظاهرة الكاذبة اللاتحة السخيفة التي هي من خرافات السموم ومضاحك السفهاء فان
رجعوا الى ادعاء المعجزات لهم قلنا لهم ان المعجزات لا تثبت الا بنقل التواتر لا بنقل الاحاد
الثقات فكيف بولد الوقهاء الكذابين الذين لا يدري من هم وقد وجدنا من يروي لبشر الحافي
وشيبان الراعي ورابعة العدوية اضعاف ما يدعون من الكذب لائمتهم واطهر وافشى وكل
ذلك حماقة لا يشتغل ذو دين ولا ذو عقل بها ونحمد الله على السلامة فاذا بطل كل ما يدعونه
ولله تعالى الحمد فلنقل على الامامة بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم بالبرهان وبالله تعالى تنديد
(قال ابو محمد) قد اختلف الناس في هذا فقالت طائفة ان النبي صلى الله عليه وسلم لم يستخلف
احدا ثم اختلفوا فقال بعضهم لكن لما استخلف ابا بكر رضى الله عنه على الصلاة كان ذلك

بالبدن لتحصيل هذه المبادئ للتصور
والتصديق وأما اذا كان
استكملت النفس وقويت
فانها تنفرد بفاعليها
على الاطلاق وتكون القوى
الحسية والخالية وغيرها
صارفة لما عن فعلها وربما
يصير الوسائط والاسباب
عوائق قال والدليل على
أن النفس الانسانية حادثة
مع حدوث البدن انها
متفقة في النوع والمعنى فان
وجدت قبل البدن فاما أن
تكون متكررة الذوات
أو تكون ذاتا واحدة ومحال
أن يكون متكررة الذوات
فان تكثرا اما ان يكون
من جهة الماهية والصورة
واما ان يكون من جهة
النسبة الى العصر والمادة
وبطل الاول لان صورتها
واحدة وهي متفقة في النوع
والمساهية لا تقبل اختلافا
ذاتيا وبطل الثاني لان
البدن والعصر فرض غير
موجود قال ومحال أن
تكون واحدة الذات لانه
اذا حصل بدنان حصلت
فيهما نفسان فاما أن يكونا
قسمي تلك النفس الواحدة
وهو محال لان ما ليس له
عظم وحجم لا يكون منتزعا
واما أن تكون النفس
الواحدة بالعدد في بدنين وهذا
لا يحتاج الى كثير تكلف في
ابطاله فقد صرح ان النفس
تحدث كما حدث البدن

الصالح لا استعماله اياه ويكون البدن لحادث ممكته وآلته ويكون في هيئة جوهر النفس الحادثة مع بدن ما ذلك البدن استحققة نزاع طبعي

واما بمفارقة البدن فان
الانفس قد وجد لكل واحد
منها ذاتا مفردة باختلاف
موادها التي كانت وباختلاف
ازمنة حدوثها واختلاف
هيئاتها التي هي بحسب
ابدانها المختلفة لاحالة
باحواله ولا ينال الموت بموت
البدن لان كل شيء يفسد
بنفسه شيء آخر فهو متعلق
به نوعا من التعلق فاما ان
يكون تعلقه به تعلق المكافي
في الوجود وكل واحد
منهما جوهر قائم بنفسه
فلا يؤثر المكافاة في الوجود
في فساد احدهما بفساد
الثاني لانه امر اضافي وفساد
احدهما يبطال الاضافة لا
الذات واما ان يكون تعلقه
به تعلق المتأخر في الوجود
فالبدن علة للنفس والعلل
اربع فلا يجوز ان يكون علة
فاعلية فان الجسم بما هو
جسم لا يفعل شيئا لا بقواه
والقوى الجسمانية اما اعراض
أوصاف مادية فمحال ان
يفيد امر قائم بالمادة وجود
ذات قائمة بنفسها لا في مادة
ولا يجوز ان يكون علة
قابلية فقد بينا ان النفس
ليست منطبعة في البدن ولا
يجوز ان يكون علة صورية او
كمالية فان الاولى ان يكون
الامر بالعكس فاذا تعلق
النفس بالبدن ليس تعلقا
على انه علة ذاتية لها نعم
البدن والمزاج علة بالعرض

دليلا على انه اولام بالامامة والخلافة على الامور وقال بعضهم لا ولكن كان ايدهم فضلا
فقدموه لذلك وقالت طائفة بل نص رسول الله صلى الله عليه وسلم على استخلاف ابي بكر
بعده على امور الناس نصا جليا
(قال ابو محمد) وبهذا نقول لبراهين احدها اطباق الناس كلهم وم الذين قال الله تعالى
فيهم * فانقرءوا للمهاجرين الذين اخرجوا من ديارهم واموالهم يبتغون فضلا من الله ورضوانا
و ينصرون الله ورسوله اولئك هم الصادقون * فقد اصدق هؤلاء الذين شهد الله لهم بالصدق
وجميع اخوانهم من الانصار رضى الله عنهم على ان سموه خليفة رسول الله صلى الله عليه وسلم
ومعنى الخليفة في اللغة هو الذي يستخلفه لا الذي يخلفه دون ان يستخلفه هو لا يجوز غير
هذا البتة في اللغة بلا خلاف تقول استخلف فلان فلانا يستخلفه فهو خليفة له واستخلفه فان
قام مكانه دون ان يستخلفه هو لم يقل الا خلف فلان فلانا يخلفه فهو خالف ومحال أن يمتنعوا
بذلك الاستخلاف على الصلاة لو جبرين ضروريين احدهما انه لا يستحق ابو بكر هذا الاسم
على الاطلاق في حياة رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو حيثن خليفة على الصلاة فصح
يقينا ان خلافة المسمى هو بها هي غير خلافة على الصلاة والثاني ان كل من استخلفه رسول
الله صلى الله عليه وسلم في حياته كعلي في غزوة تبوك وابن ام مكتوم في غزوة الخندق وعثمان
ابن عفان في غزوة ذات الرقاع وسائر من استخلفه الى البلاد باليمن والبحرين والطائف وغيرها
لم يستحق احد منهم قط بلا خلاف من احدهم الامة ان يسمي خليفة رسول الله صلى الله
عليه وسلم على الاطلاق فصح يقينا بالضرورة التي لا محيد عنها انها لا خلافة بعده على امته
ومن الممتنع ان يجمعوا على ذلك وهو عليه السلام لم يستخلفه نصا ولو لم يكن هاهنا الا
استخلافه اياه على الصلاة ما كان ابو بكر اولى بهذه التسمية من غيره بمن ذكرنا وهذا برهان
ضروري نمارض به جميع الخصوم وايضا فان الرواية قد صحت بان امرأة قالت يا رسول الله
ارأيت ان رجعت ولم اجدك كانا تار يد الموت قال فأت ابا بكر وهذا نص جلي على استخلاف
ابى بكر وايضا فان الخبر قد جاء من الطرق الثابتة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لعائشة
رضي الله عنها في مرضه الذي توفي فيه عليه السلام لقد هممت ان ابعث الى ابيك واخيك
فاكتب كتابا واعد عهدا الكيلا يقول قائل انا حق او يتمنى متمن ويأبى الله والمؤمنون الا
ابا بكر وروي ايضا وابى الله والبيون الا ابا بكر فمذا نص جلي علي استخلافه عليه الصلاة
والسلام ابا بكر على ولاية الامة بعده

(قال ابو محمد) ولو ائنا استجيز العديس والامر الذي لو ظفر به خصومنا طاروا به فرحا
أرأبلسوا اسفا لاحتججنا بما روي اقتدوا بالذين من بعدى ابي بكر وعمر

(قال ابو محمد) ولكنه لم يصح ويميذا الله من الاحتجاج بما لا يصح

(قال ابو محمد) واحتج من قال لم يستخلف رسول الله صلى الله عليه وسلم بالخبر المأثور عن
عبد الله بن عمر عن ابيه انه قال ار استخلف فقد استخلف من هو خير منى يعنى ابا بكر
وان لا استخلف فلم يستخلف من هو خير منى يعنى سول الله صلى الله عليه وسلم وبما روى
عن عائشة رضي الله عنها امن كان رسول الله صلى الله عليه وسلم مستخلفا لو استخلف فمن
المحال ان يمرض الاجماع من الصحابة الذي ذكرنا الاثر ان الصحيجان المسندان الي رسول
الله صلى الله عليه وسلم من لفظه بمثل هذين الاثرين الموقوفين على عمر وعائشة رضي الله عنهما

مما لا يقوم به حجة ماله وجه ظاهر من أن هذا الاثر خفي على عمر رضي الله عنه كما خفي عليه كثير من أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم كالاستئذان وغيره أو أنه أراد استخلافا بعد مكتوب ونحن نقران استخلاف أبي بكر لم يكن بكتاب مكتوب وأما الخبر في ذلك عن عائشة فكذلك نصا وقد يخرج كلامها على سؤال سائل وإنما الحجة في روايتها لا في قولها وأما من ادعى أنه إنما قدم قياسا على تقديمه إلى الصلاة فباطل يبين لانه ليس كل من استحق الامامة في الصلاة يستحق الامامة في الخلافة اذ يستحق الامامة في الصلاة أقرأ القوم وإن كان أعجميا أو عربيا ولا يستحق الخلافة الا قرشي فكيف والقياس كله باطل

قال أبو محمد في نص القرآن دليل على صحة خلافة أبي بكر وعمر وعثمان رضي الله عنهم وعلي وجوب الطاعة لهم وهو أن الله تعالى قال مخاطبا لنبيه صلى الله عليه وسلم في الاعراب * فلنرجمك الله إلى طائفة منهم فاستأذنوك للخروج فقل ان تخرجوا معي ابدا ولن تقاتلوا معي عدوا * وكان نزول سورة براءة التي فيها هذا الحكم بعد غزوة تبوك بلا شك التي تخلف فيها الثلاثة المعذورون الذين تاب الله عليهم في سورة براءة ولم يغز عليه السلام بعد غزوة تبوك إلى أن مات صلى الله عليه وسلم وقال تعالى ايضا * سيقول المخلفون اذا انطلقتم إلى ممانم لناخذوها ذرونا تتبعكم يريدون ان يدلوا كلام الله قل لن تتبعونا كذلك قال الله من قبل * فيبين ان العرب لا يغزون مع رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد تبوك لهذا ثم عطف سبحانه وتعالى عليهم اثر منة ايام من الغزو مع رسول الله صلى الله عليه وسلم وغلق باب التوبة فقال تعالى * قل للمخلفين من الاعراب استدعون إلى قوم اولي بأس شديد تقاتلونهم أو يسلمون فان تطيعوا يؤتكم الله اجرا حسنا وان تولوا كما توليت من قبل يذبكم عذابا ليلا فخير تعالى انهم سيدعون غير النبي صلى الله عليه وسلم إلى قوم يقاتلونهم أو يسلمون ووعدهم على طاعة من دعاهم إلى ذلك يحزى بل الاجر العظيم وتوعدهم على عصيان الداعي لهم إلى ذلك العذاب الاليم (قال أبو محمد) ومادعا أولئك الاعراب احد بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى قوم يقاتلونهم أو يسلمون الا أبو بكر وعمر وعثمان رضي الله عنهم فان ابا بكر رضي الله عنه دعاهم إلى قتال مرتدي العرب بنى حنيفة واصحاب الاسود وسجاح وطليحة والروم والفرس وغيرهم ودعاهم عمر إلى قتال الروم والفرس وعثمان دعاهم إلى قتال الروم والفرس والتارك فوجب طاعة أبي بكر وعمر وعثمان رضي الله عنهم بنص القرآن الذي لا يحتمل تاويلا واذا قد وجبت طاعتهم فرضافة وصحت امامتهم وخلافتهم رضي الله عنهم وليس هذا بموجب تقليد في غير ما أمر الله تعالى بطاعتهم فيه لان الله تعالى لم يأمر بذلك الا في دعائهم إلى قتال هؤلاء القوم وفيما يجب الطاعة فيه للائمة جملة وبالله تعالى التوفيق. واما ما افتوا به باجتهادهم فما وجبهم قط اتباع افواههم فيه فكيف ان يوجب ذلك غيرهم وبالله تعالى التوفيق. وايضا فان هذا اجماع الائمة كلها اذ ليس احد من اهل العلم الا وقد خالف بعض فتاوى هؤلاء الائمة الثلاثة رضي الله عنهم فصيح ما ذكرنا والحمد لله رب العالمين

(فصل قال أبو محمد) وجميع فرق اهل القبلة ليس منهم احد يجزأ امامة امرأة ولا امامة صبي لم يبلغ الا الرافضة فانها تجزأ امامة الصغير الذي لم يبلغ والحمل في بطن امه وهذا خطأ لان من لم يبلغ فهو غير مخاطب والا امام مخاطب باقامة الدين وبالله تعالى التوفيق. قال الباقراني واجب ان يكون الامام افضل الامة

لها احدثت العمل المفارقة لها النفس الجزئية فان احداثها بلا سبب يخص احداث واحد دون واحد يمنع عن وقوع السكره فيها بالمدد ولان كل كائن بعد ما لم يكن يستدعى ان يتقدمه مادة يكون فيها ثم يؤقبوله او تنهيه بسببه اليه كما تبين ولانه لو كان يجوز ان يكون النفس الجزئية تحدث ولم تحدث لها آلة بها تستكمل وتعمل لسكانت معطلة الوجود ولا شيء معطلة في الطبيعة ولكن اذا حدث التهيؤ والاستعداد في الآلة حدث من العمل المفارقة شيء هو النفس وليس اذا وجب حدوث شيء من حدوث شيء وجب ان يبطل مع بطلانه واما القسم الثالث مما ذكرنا وهو ان تعلق النفس بالجسم تعلق التقدم ان كان بالزمان فيسهل تحيل ان يتعلق وجوده به وقد تقدم في الزمان وان كان بالذات فليس فرض عدم المتأخر يوجب عدم المتقدم على ان فساد البدن بامر يخصه من تغير المزاج والتركيب

﴿قال ابو محمد﴾ وهذا خطأ متيقن لبرهانين أحدهما انه لا يمكن ان يعرف الافضل الا بالظن في ظاهر امره وقد قال تعالى ﴿ان الظن لا يغني من الحق شيئا﴾ والثاني ان قرشنا قد كثرت وطبقت الارض من اقصى المشرق الى اقصى المغرب ومن الجنوب الى الشمال ولا سبيل ان يعرف الافضل من قوم هذا مبلغ عددهم بوجه من الوجوه ولا يمكن ذلك اسلامم يكنى من بطلان هذا القول اجماع الامة على بطلانه فان جميع من ادرك من الصحابة رضى الله عنه من جميع المسلمين في ذلك العصر قد اجمعوا على صحة امامة الحسن او معاوية وقد كان في الناس افضل منهم بلا شك كسعد بن ابى وقاص وسعيد بن زيد وابن عمرو وغيرهم فلو كان ما قاله الباقر الا على حقان كانت امامة الحسن ومعاوية باطلة وحاشا لله عز وجل من ذلك. وايضا فان هذا القول الذى قاله هذا المذكور دعوى فاسدة ولا على صحتها دليل لا من قرآن ولا من سنة صحيحة ولا من ائمة ولا من قول صاحب ولا من قياس والمعجب كله ان يقول انه جائز ان يكون في هذه الامة من هو افضل من رسول الله صلى الله عليه وسلم من حيث يثبت الى ان مات ثم لا يجوز ان يكون احد افضل من الامام

﴿قال ابو محمد﴾ وهذا القول منه في النبي صلى الله عليه وسلم كفر مجرد ولا خفاء به وفيه خلاف لاهل الاسلام وانما يجب ان يكون الامام قرشنا بالغاذ كرام ميزابريثا من المعاصي الظاهرة حاكما بالقرآن والسنة فقط ولا يجوز خلعه مادام يمكن منه من الظلم فان لم يمكن الا بالزلة ففرض ان يقام كل ما يوصل به الى دفع الظلم لقول الله تعالى ﴿وتعاونوا على البر والتقوى ولا تعاونوا على الاثم والعدوان﴾ وبالله تعالى التوفيق

﴿الكلام في وجوه الفضل والمفاضلة بين الصحابة﴾

﴿قال ابو محمد﴾ اختلف المسلمون فيمن هو افضل الناس بعد الانبياء عليهم السلام فذهب بعض اهل السنة وبعض اهل المعتزلة وبعض المرجئة وجميع الشيعة الى ان افضل الامة بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم على بن ابى طالب وقدروا بهذا القول نصاعن بعض الصحابة رضى الله عنهم وعن جماعة من التابعين والفقهاء وذهب الخوارج كلها وبعض اهل السنة وبعض المعتزلة وبعض المرجئة الى ان افضل الصحابة بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم ابو بكر وعمر وروينان على بن ابي هريرة رضى الله عنه ان افضل الناس بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم جعفر بن ابى طالب وبهذا قال عاصم النبيل وهو الضحاك بن غنله وعيسى بن حاضره قال عيسى وبعد جعفر حمزة رضى الله عنه . وروينان نحو عشرين من الصحابة ان اكرم الناس على رسول الله صلى الله عليه وسلم على بن ابى طالب والزبير بن العوام وروينان عن ام المؤمنين عائشة رضى الله عنها مات رسول الله صلى الله عليه وسلم وثلاث رجال لا يمد احد عليهم بفضل سعد بن معاذ واسيد بن حضير وعبد بن بشر وروينان ام سلمة ام المؤمنين رضى الله عنها انها ذكرت الفضل ومن هو خير فقالت ومن هو خير من ابى سلمة اول بيت هاجر الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وروينان مسروق بن الاجدع وقيم بن حذلم وابراهيم النخعي وغيرهم ان افضل الناس بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم عبد الله بن مسعود قال عيسى وهو من كبار التابعين رأيت ابابكر وعمر فلما رأيت عبد الله بن مسعود وروينان بعض من ادرك النبي صلى الله عليه وسلم ان افضل الناس بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم عمر بن الخطاب وانه افضل من ابى بكر رضى الله عنهما وباغني عن محمد بن

ليس ذلك مما يتعلق بالنفس فبطلان البدن لا يقتضى بطلان النفس ونقول ان شيئا آخر لا يفسد النفس ايضا بل هي في ذاتها لا تقبل الفساد لان كل شيء من شأنه ان يفسد بامر ما فيه قوة بان يفسد وقبل الفساد فيه فعل ان يبقى ومحال ان يكون من جهة واحدة في شيء واحد قوة ان يفسد وفعل ان يبقى فان تم بؤه للفساد شيء وفعله للبقاء شيء اخر فلا شيء المركبة يجوز ان يجتمع فيها الامران لو جهن اما البسيطة فلا يجوز ان يجتمع فيها ومن الدليل على ذلك ايضا ان كل شيء يبقى وله قوة ان يفسد فله قوة ان يبقى ايضا لان بقاءه ليس بواجب ضرورى واذا لم يكن واجبا كان ممكنا والامكان هو طبيعة القوة فاذا يكون له في جوهره قوة ان يبقى وفعل ان يبقى فيكون فعل ان يبقى منه امر اعرض للشيء الذى له قوة ان يبقى فذلك الشيء الذى له قوة على البقاء وفعل البقاء امر مشترك له فلي البقاء كالصورة

عبد الله الحاكم النيسابوري أنه كان يذهب إلى هذا القول. قال داود بن طي الفقيه رضى الله عنه أفضل الناس بعد الأنبياء أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم وأفضل الصحابة الأولون من المهاجرين ثم الأولون من الأنصار ثم من بعدهم منهم ولا تقطع على إنسان منهم بعينه أنه أفضل من آخر من طبقته ولقد رأينا من متقدمي أهل العلم ممن يذهب إلى هذا القول وقال لي يوسف بن عبد الله بن عبد البر النمري غير مامرة أن هذا هو قوله ومعتقده (قال أبو محمد) والذي نقول به وندين الله تعالى عليه ونقطع على أنه الحق عند الله عز وجل أن أفضل الناس بعد الأنبياء عليهم السلام نساء رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم أبو بكر ولا خلاف بين أحد من المسلمين في أن أمة محمد صلى الله عليه وسلم أفضل للأمم لقول الله عز وجل كنتم خير أمة أخرجت للناس وإن هذه قاضية على قوله تعالى لبني إسرائيل وفضلناكم على العالمين * وأنها مبنية لأن مراد الله تعالى من ذلك عالم الأمم حاشا هذه الأمة (قال أبو محمد) ثم نقول وبالله تعالى التوفيق أن الكلام المهمل دون تحقيق المعنى المراد بذلك الكلام فإنه طمس للمعاني وصد عن إدراك الصواب وتبرج عن الحق وإبعاد عن الفهم وتخليط وعمى فلنبداً بعبود الله تعالى وتأييده بتقسيم وجود الفضل التي بها يستحق التفاضل فإذا استبان معنى الفضل وطى ماذا تقع هذه اللفظة في الضرورة فلم حينئذ أن من جدت فيه هذه الصفات أكثر فهو أفضل بلا شك فنقول ولا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم أن الفضل ينقسم إلى قسمين لثالث لهما فضل اختصاص من الله عز وجل بالأعمال وفضل مجازاة من الله تعالى بعمل فاما فضل الاختصاص دون عمل فإنه يشترك فيه جميع المخلوقين من الحيوان الناطق والحيوان غير الناطق والجمادات كفضل الملائكة في ابتداء خلقهم على سائر الخلق وكفضل الأنبياء في ابتداء خلقهم على سائر الجن والإنس وكفضل إبراهيم ابن النبي صلى الله عليه وسلم على سائر الأبطال وكفضل ناقة صالح عليه السلام على سائر الثواق وكفضل ذبيحة إبراهيم عليه السلام على سائر الذبائح وكفضل مكة على سائر البلاد وكفضل المدينة بعد مكة على غيرها من البلاد وكفضل المساجد على سائر البقاع وكفضل الحجر الأسود على سائر الحجارة وكفضل شهر رمضان على سائر الشهور وكفضل يوم الجمعة وعرفة وعاشوراء والعشر على سائر الأيام وكفضل ليلة القدر على سائر الليالي وكفضل صلاة الفرض على النافلة وكفضل صلاة الصلوة على سائر الصلوات وكفضل السجود على القعود وكفضل بعض الذكر على بعض فهذا هو فضل الاختصاص المجرد بالأعمال فاما فضل المجازاة بالمعمل فلا يكون البتة إلا للحي الناطق من الملائكة والإنس والجن فقط وهذا هو القسم الذي تنازع الناس فيه في هذا الباب الذي نتكلم فيه الآن من أحق به فوجب أن ننظر أيضاً في أقسام هذا القسم التي بها يستحق الفضل فيه والتقدم فنحصرها ونذكرها بحول الله وقوته ثم ننظر حينئذ من هو أحق به وأبعد بالسوق فيه فيكون بلا شك أفضل ممن هو أقل حظا فيها بلا شك وبالله تعالى التوفيق فقول وبالله تعالى نستعين أن العامل بفضل العامل في عمله بسبعة أوجه لأن من طهره الماتية وهى عين العمل وذاته والكمية وهى العرض في العمل والكمية والكيفية والكم الزمان والمكان بالإضافة فالأتمية فهى أن تكون الفروض من أعمال أحدهما وفاة كلها ويكون الآخر يضيع بعض فروضه وله نوافل أو يكون كلاهما وفي جميع فرضة ويعملان نوافل زائدة إلا أن نوافل أحدهما أفضل من نوافل

وقوة البقاء كالمادة فيكون مركبا من مادة وصورة وقد فرضنا واحدا فردا فهو خلف فقد بان كل أمر بسيط فخير مركب فيه قوة أن يبقى وفعل أن يبقى بل ليس فيه قوة أن يعدم اعتبار ذاته والفساد لا يتطرق إلا إلى المركبات وإذا تقرر أن البدن ذاتها واسمها يستحق من واهب الصور نفسا مدبرة ولا يختص هذا بدن دون بدن بل كل بدن حكمه كذلك فإذا استحق النفس وقارته في الوجود فلا يجوز أن يتعلق به نفس أخرى لأنه يؤدي إلى أن يكون لبدن واحد نفسان وهو محال فالتناسخ إذا باطل * المقالة السادسة * في وجه خروج العقل النظري من القوة إلى الفعل وأحوال خاصة بالنفس الإنسانية من الرؤيا الصادقة والكاذبة وإدراكها علم الغيب ومشاهدتها صور الوجود لها من خارج من تلك الوجوه ومعنى النبوة والمعجزات وخصائصها التي تتميز بها عن المخاريق أما الأول قد بينا أن النفس الإنسانية لها قوة هيولانية

الآخر كان يكون احدهما يكثر الذكر في الصلاة والاخر يكثر الذكر في حال جلوسه وما أشبه هذا وكانسان قاتل احدهما في المعركة والموضع المخوف وقاتل الآخر في الردة او جاهد احدهما واشتغل الآخر بصيام وصلاة تطوع او يجتهدان في صايف احدهما ويحرمه الآخر فيفضل احدهما الاخر في هذه الوجوه بنفس عمله او بان ذات عمله افضل من ذات عمل الاخر فهذا هو التفاضل في المائبة من العمل وأما الكمية وهي المرض فان يكون احدهما يقصد بعمله وجه الله تعالى لا يمزج به شيئا البتة ويكون الاخر يساويه في جميع عمله الا انه ربما مزج بعمله شيئا من حب البر في الدنيا وان يستدفع بذلك الاذى عن نفسه وربما مزج به شيئا من الرياء ففضله الاول برضه في عمله وأما الكيفية فان يكون احدهما يوفى عمله جميع حقوقه ورتبه لا منتقصا ولا متزيدا ويكون الاخر ربما انتقص بعض رتب ذلك العمل وسنته وان لم يعطل منه فرضا او يكون احدهما يصفى عمله من الكبائر وربما أتى الاخر ببعض الكبائر ففضله الاخر بكيفية عمله وأما الكم فان ستوا في أداء الفرض ويكون احدهما اكثر نوافل ففضله هذا بكثرة عدد نوافله كروى في رجلين اسدا وهاجر ايام رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم استشهد احدهما وحاش الاخر بعده سنة ثم مات على فراشه فرأى بعض أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم احدهما في النوم وهو آخرهما موتا في افضل من حال الشهيد فسأل عن ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال عليه السلام كلام معناه فاين صلاته وصيامه بعده ففضل احدهما الاخر ما لا زيادة التي زادها عليه في عدد اعماله وأما الزمان فكمن عمل في صدر الاسلام او في طم الحاجة او في وقت نازلة بالمسلمين وعمل غيره بعد قوة الاسلام وفي زمن رخاء وأمن فان الكلمة في اول الاسلام والتمرة والصرحين ذكرهما في ذلك الوقت تعدل اجتهد الا زمان الطوال وحماها وبذل الاموال الجسام بعد ذلك ولذلك قال رسول الله صلى الله عليه وسلم دعوا الى أصحابي فلو كان لاحدكم مثل احد ذهباً فانفق ما يبلغ مدا حدم ولا ينصفه فكان نصف مد شميرا وتبر في ذلك الوقت افضل من جبل احد ذهباً تنفقه نحن في سبيل الله عز وجل بذلك قال الله تعالى * لا يستوى منكم من انفق من قبل الفتح وقاتل اولئك اعظم درجة من الذين انفقوا من بعد وقاتلوا وكلا وعد الله الحسنى

(قال ابو محمد) هذا في الصحابة فيما بينهم فكيف بمن بعدهم مهم رضى الله عنهم أجمعين (قال ابو محمد) وهذا يكذب قول أبي هاشم محمد بن علي الجبائي وقول محمد بن الطيب الباقلاني فان الجبائي قال حائز ان طال عمر امرى ان يعمل ما يوازي عمل نبي من الانبياء وقال الباقلاني جائز ان يكون في الناس من هو افضل من رسول الله صلى الله عليه وسلم من حيث بمت بالنبوة الى ان مات

(قال ابو محمد) وهذا كفر مجرد وردة وخروج عن دين الاسلام بالامرية وتكذيب لرسول الله صلى الله عليه وسلم في اخباره انا لاندرک احدا من اصحابه وفي اخباره عليه السلام عن اصحابه رضى الله عنهم بانه ليس مثلهم وانه اتقام الله واعلمهم بما ياتي وما يذرو وكذلك قالت الخوارج والشيعا فان الشيعة يفضلون أنفسهم وم شر خلق الله عز وجل على ابي بكر وعمر وعثمان وطلحة والزبير وطاشة وجميع الصحابة رضى الله عنهم حاشا عليا والحسين وعمار بن ياسر والخوارج يفضلون أنفسهم وم شر خلق الله تعالى وكلاهما النار على عثمان

أى استمداد لقبول المقولات فالفعل وكل ما خرج من القوة الى الفعل لا بد له من سبب يخرج به الى الفعل وذلك السبب يجب ان يكون موجودا بالفعل فانه لو كان موجودا بالقوة لاحتاج الى مخرج آخر فاما ان يتسلسل أو ينتهي الى مخرج هو موجود بالفعل لا قوة فيه فلا يجوز ان يكون ذلك جسما لان الجسم مركب من مادة وصورة والمادة أمر بالقوى فهو اذا جره مجرد عن المادة وهو الفعالي وانما سمي فعلا لان كل العقول الهيولانية منفصلة وقد سبق اثباته في الالهيات من وجه آخر وليس يخص فعله بالقول والنفوس بل وكل صورة في العالم فانها هي من فيضه العام فيعطى كل قابل ما يستعمله من الصور واعلم ان الجسم وقوة في جسم لا يوجد شيئا فان الجسم مركب من مادة وصورة والمادة طبيعتها عدمية فلو أثر الجسم لاثر بمشاركة المادة وهي عدم والمعدم لا يؤثر في الوجود فالعقل الفعالي

هو المجرد عن المادة وعن كل
قوة فهو بالفعل من كل وجه
وأما الثاني من الاحوال
الخاصة بالنفس النوم
والرؤيا فالنوم غرور
القوة الظاهرة في أعماق
البدن وانحسار الارواح
من الظاهر الى الباطن
ونفى الارواح هاهنا أجساما
لطيفة مركبة من بخار
الاخلاط التي منها القلب
وهي مراكب القوي
النفسانية والحيوانية ولهذا
اذا وقعت سدة في مجاريها
من الاعصاب المؤدية للحس

بطل الحس وحصل
الصرع والسكتة فاذا
ركدت الحواس ورقدت
بسبب من الاسباب بقيت
النفوس فارغة عن شغل
الحواس لانها لاتزال مشغولة
بالتفكير فيما يورد الحواس
عليها فاذا وجدت فرصة
ورفع عنها المانع واستعدت
الابصار للجواهر الروحانية
الشريفة العقاية التي فيها
نقش الموجودات كلها
فانطبع في النفس ما في
تلك الجواهر من صور
الاشياء لاسيما ما يناسب
أغراض الرأي ويكون انطباع
تلك الصورة في

وطني وطاحة والزبر و لقد خاب من خالف كلام الله تعالى وقضاه رسول الله صلى الله عليه وسلم
(قال ابو محمد) وكذلك القليل من الجهاد والصدقة في زمان الشدة افضل من كثيرهما
في وقت القوة والسعة وكذلك صدقة المراء بدرم في زمان فقره ومحبته يرجو الحياة ويخاف
الفقر افضل من الكبير يتصدق به في عرض غناه وفيه وصيته بدموته وقد صبح عن
رسول الله صلى الله عليه وسلم سق درم مائة الف وهو انسان كان له درهمان تصدق باحدهما
والآخر عمد الى عرض ماله تصدق منه بمائة الف وكذلك صبر المرء على اداء الفرائض في
حال خوفه ومرضه وقليل تنفله في زمان مرضه وخوفه افضل من عمله وكثير تنفله في زمان
صحته وامنه ففضل من ذكرنا غيرهم بزمان عملهم وكذلك من وفق لعمل الخير في زمان آخر
اجله هو افضل ممن خلط في زمان آخر احواله وأما المكان فك الصلاة في المسجد الحرام او مسجد
ة فهما افضل من الف صلاة فيما عداهما وتفضل الصلاة في المسجد الحرام على الصلاة في
جد رسول الله صلى الله عليه وسلم بمائة درجة وكسيام في بلد العدو او في الجهاد على صيام
في غير الجهاد ففضل من عمل في المكان الفاضل غيره ممن عمل في غير ذلك المكان يمكن عمله
وان تساوى العملان واما الاضافة فركعة من نبي أو ركعة مع نبي أو صدقة من نبي أو صدقة
معه أو ذكر منه أو ذكر معه وسائر أعمال البر منه أو معه فقليل ذلك افضل من كثير الأعمال
بعده وبين ذلك ما قد ذكرنا أنفا من قول الله عز وجل * لا يستوى ميم من أنفق من
قبل الفتح وقاتل * واخباره عليه السلام ان احدا نالوا نفاق مثل احدهما ما بلغ نصف مد
من احد من الصحابة رضى الله عنهم

(قال ابو محمد) وبهذا قطعنا على ان كل عمل عملوه بانفسهم بعد موت النبي صلى الله عليه
وسلم لا يوازي شيئا من البر عمله ذلك صاحب بنفسه مع النبي صلى الله عليه وسلم ولا ما عمله
غير ذلك صاحب بعد النبي صلى الله عليه وسلم ولو كان غير ما نقول لجاز ان يكون انس
وابوامامة الباهلي عبد الله بن أبي اوفى وعبد الله بن بسر وعبد الله بن الحارث بن حزم وسهل
بن سعد الساعدي رضى الله عنهم افضل من أبي بكر وعمر وعثمان وأبي عبيدة وزيد بن حارثة
وجعفر بن أبي طالب ومصعب بن عمير وعبد الله بن جحش وسعد بن عاذ وعثمان بن مظعون
وسائر السابقين من المهاجرين والانصار المتقدمين رضى الله عنهم اجمعين لان بعض اولئك
عبدوا الله عز وجل بعد موت اولئك بعضهم بعد موت بعض بتسعين عاما فاذا بين ذلك الى
خمين عاما وهذا مالا يقوله احد يعتد به

(قال ابو محمد) وبهذا قطعنا على ان من كان من الصحابة حين موت رسول الله صلى الله
عليه وسلم افضل من آخر منهم فان ذلك المفضل لا يلحق درجة الفاضل له حينئذ ابدوان
طال عمر المفضل وتمجل موت الفاضل وبهذا ايضا لم تقطع على فضل احد منهم رضى الله
عنهم حاشا من ورد فيه النص من النبي صلى الله عليه وسلم بمن مات منهم في حياة النبي صلى
الله عليه وسلم بل تقف في هؤلاء على ما نبينه بعده هذا ان شاء الله تعالى

(قال ابو محمد) فهذه وجوه الفضائل بالاعمال التي لا يفضل ذو عمل ذاعلما فيها سواها
البتة ثم نتيجة هذه الوجوه كلها وثمرتها ونتيجة فضل الاختصاص المجرد دون عمل ايضا لا
ثالث لها البتة احدهما ايجاب الله تعالى تمظيم الفاضل في الدنيا على المفضل فهذا الوجه يشترك
فيه كل فاضل بعمل او اختصاص مجرد بلا عمل من عرض او جادا وحى ناطق او غير ناطق

وقد أمرنا الله تعالى بتعظيم الكعبة والمساجد ويوم الجمعة والشهر الحرام وشهر رمضان وناقاة صالح وإبراهيم ابن رسول الله صلى الله عليه وسلم وذكر الله والملائكة والنبين على جميعهم صلوات الله وسلامه والصحابة أكثر من تعظيمنا وتوقيرنا غير ما ذكرنا ومن ذكرنا من المواضع والأيام والنوق والاطفال والكلام والناس هذا مالا شك فيه وهذا خاصة كل فاضل لا يخلو منها فاضل أصلا ولا يكون البتة إلا الفاضل والوجه الثاني هو إيجاب الله تعالى للفاضل درجة في الجنة أعلى من درجة المفضول إذا لم يجوز عند أحد من خلق الله تعالى أن يأمر بإجلال المفضول أكثر من إجلال الفاضل ولأن يكون المفضول أعلى درجة في الجنة من الفاضل ولو جاز ذلك لبطل معنى الفضل جملة ولما كان لفظ لا حقيقة له ولا معنى تحية وهذا الوجه الثاني الذي هو علو الدرجة في الجنة هو خاصة لكل فاضل يميل فقط من الملائكة والانس والجن والله تعالى التوفيق

(قال أبو محمد) فكل مأمور بتعظيمه فاضل وكل فاضل فمأمور بتعظيمه وليس الاحسان والبر والتوقير والتذلل المفترض في الابوين الكافرين من التعظيم في شيء فقد يحسن المرء الى من لا يعظم ولا يهين كاحسان المرء الى جاره وغلظه واجبره ولا يكون ذلك تعظيما وقد يبر الانسان جاره والشيخ من أكرته (١) ولا يسمى ذلك تعظيما وقد يوفى الانسان من يخاف ضره ولا يسمى ذلك تعظيما وقد يتذلل الانسان للتسلط الظالم ولا يسمى ذلك تعظيما وفرض على كل مسلم البراءة من ابويه الكافرين وعداوتهم في الله عز وجل قال الله عز وجل لا تجد قوما يؤمنون بالله واليوم الآخر يوادون من حاد الله ورسوله ولو كانوا آباءهم أو أبناءهم أو إخوانهم أو عشيرتهم أولئك كتب في قلوبهم اليمان وايدهم بروح منه * وقال عز وجل * قد كانت لكم أسوة حسنة في إبراهيم والذين معه إذ قالوا لقومهم انا برآء منكم ومما تعبدون من دون الله كفرنا بكم وبدا بيننا وبينكم العداوة والبغضاء إدا حقى تؤمنوا بالله وحده * وقال عز وجل * وما كان إسفار إبراهيم لأبيه الا عن موعدة وعدها إياه فلما تبين له أنه عدو لله تبرء منه ان إبراهيم لأواه حليم * فقد صبح ييقين ان ماوجب للابوين الكافرين من بر واحسان وتذلل ليس هو التعظيم الواجب لمن فضله الله عز وجل لان التعظيم الواجب لمن فضله الله عز وجل هو مودة في الله ومحبة فيه وولاية له أو ما البر الواجب للابوين الكافرين والتذلل لهما والاحسان اليهما فكل ذلك مرتبط بالعداوة لله تعالى وللبراءة منه واسقاط المودة كما قال الله تعالى في نص القرآن والله تعالى التوفيق

(قال أبو محمد) * وقد يكون دخول الجنة اختصاصا مجردا دون عمل وذلك للاطفال كما ذكرنا قبل فاذا قد صبح ما ذكرنا قبل يقينا بلا خلاف من أحد في شيء منه فبيقين ندرى انه لا تعظيم يستحقه أحد من الناس في الدنيا بإيجاب الله تعالى ذلك علينا بعد التعظيم الواجب علينا للأنبياء عليهم السلام او يجب ولا أو كدما الزمنا الله تعالى من التعظيم الواجب علينا انشاء النبي صلى الله عليه وسلم يقول الله تعالى * النبي أولى بالمؤمنين من انفسهم وازواجه امهاتهم * فوجب الله لمن حكم الامومة على كل مسلم هذا سوى حق اعظامهم بالصحبة مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فلمن رضى الله تعالى عنهم مع ذلك حق الصحبة له كسائر الصحابة الا ان لمن من الاختصاص في الصحبة ووكيد الملائمة له عليه السلام ولطيف المنزلة عنده عليه السلام والقرب منه والحظوة لديه ما ليس لأحد من الصحابة رضى الله عنهم فمن اعطى (١) أكرته ثلاثي من باب نصرأى وقدين الشيخ امرأة أكرته أى أجرته للحرانة والزرع

النفس كأنطباع صورة في مرآة فان كانت الصور جزئية وورقة من النفس في الصورة وحفظها الحافظة على وجهها من غير تصرف المخيلة صدقت الرؤيا ولا يحتاج الى تعبير وان وقعت في المتخيلة حاك ما يناسبها من الصور المحسوسة وهذه تحتاج الى تعبير وتاويل ولما تكن تصرفات الخيال مضبوطة واختلفت باختلاف الاشخاص والاحوال اختلفت التعبير واذا تحركت المتخيلة منصرفه عن عالم العقل الى عالم الحس واختلطت تصرفاتها كانت الرؤيا أضغاث أحلام لا تعبير لها وكذلك - لو غلبت على المزاج إحدى الكيفيات الأربع رأى في المنام أحوالا مختلطة وأما الثالث في ادراك علم الغيب في اليقظة ان بعض النفوس يقوى قوة لا تشغله الحواس ولا يتسع بالقوة للنظر الى عالم العقل والحس جميعا فيطالع الى عالم الغيب فيظهر له بعض الامور كالبرق الخاطف وبقي المتصور المدرك في الحافظة بيمينه وكان ذلك

وحياسر يحا وان وقع في
 المتخيلة واشتغلت بطبيعة
 المحاكاة كان ذلك من تقرا
 الى التأويل وأما الرابع في
 مشاهدة النفس صورا
 محسوسة لوجودها وذلك
 ان النفس تدرك الامور
 الغائبة ادراكا قويا فيبقى
 عين ما أدركه في الحفظ
 وقد يقبله قبولاً ضعيفاً
 فيستولى عليه المتخيلة
 وتحاكيه بصورة محسوسة
 واستتبع الحس المشترك
 وانطبعت الصورة في الحس
 المشترك سرية اليه من
 الصورة المتخيلة والابصار هو
 وقوع صورة في الحس
 المشترك فسواء وقع فيه امر
 من خارج بواسطة البصر
 أو وقع فيه امر من داخل
 بواسطة الخيال كان ذلك
 محسوساً فمهما يكون من
 قوة النفس وقوة آلات
 الادراك ومنه ما يكون من
 ضعف النفس والالات وأما
 الخامس فالمعجزات
 والكرامات قال
 خصائص للمعجزات
 والكرامات ثلاث خاصة
 في قوة النفس وجوهرها
 ليؤثر في هيول العالم بازالة
 صورة وايجاد صورته وذلك

درجة في الصحبة من جميع الصحابة ثم فضلن سائر الصحابة بحق زائد وهو حق الامومة
 الواجب لمن كلهم نص القرآن فوجدنا الحق الذي به استحق الصحابة الفضل قد شاركهم
 فيه وفضلهم فيه ايضاً ثم فضلهم بحق زائد وهو حق الامومة ثم وجدناهم لا يعمل من الصلاة
 والصدقة والصيام والحج وحضور الجهاد سبق فيه صاحب من الصحابة الا كان فيهم فقد كن
 يجهدن انفسهن في ضيق عيشهن على الكد في العمل بالصدقة والعق ويشهدن الجهاد معه عليه
 السلام وفي هذا كفاية بيذة في انهن افضل من كل صاحب ثم لاشك عند كل مسلم بشهادة
 نص القرآن اذ خيرهن الله عز وجل بين الدنيا وبين الدار الآخرة والله ورسوله فاخترن
 الله تعالى ورسوله صلى الله عليه وسلم والدار الآخرة فهن ازواجه في الآخرة ييقن فاذهن
 كذلك فبن معه صلى الله عليه وسلم بلا شك في درجة واحدة في الجنة في قصوره وطي سرره
 اذ لا يمكن البتة ان يحال بينهما بينهما في الجنة ولا ان ينحط عليه السلام الي درجة يسفل فيها
 عن احد من الصحابة هذا ما لا يظنه مسلم فاذا لاشك في حصولهن على هذه المنزلة فبالنص
 والاجماع علمنا انهن لم يؤتىن ذلك اختصاصاً مجرداً دون عمل بل باستحقاقهن لذلك باختيارهن
 الله ورسوله والدار الآخرة اذ امر الله عز وجل ان يخيرهن فاخترن الله عز وجل ونبيه صلى
 الله عليه وسلم وهو افضل الناس ثم قد حصل لمن افضل الاعمال في جميع الوجوه السبعة
 التي قدمنا انما أنه لا يكون التفاضل الا بها في الاعمال خاصة ثم قد حصل لمن على ذلك
 أوكد التنظيم في الدنيا ثم قد حصل لمن ارفع الدرجات في الآخرة فلا وجه من وجوه
 الفضل الاوهم فيه اعلى الحظوظ كلها بلا شك ومارية ام ابراهيم داخله منهن في ذلك
 لانها معة عليه السلام في الجنة ومع ابنها منه بلا شك فاذ ثبت كل ذلك على رغم
 الأبى فقد وجب ضرورة ان يشهدن كلهن بانهن افضل من جميع الخلق كلهن بعد الملائكة
 والنبين عليهم السلام وكيف ومعنا نص النبي صلى الله عليه وسلم كما حدثنا احمد بن محمد بن
 عبد الله الطائفي ثنا محمد بن احمد بن مفرج ثنا محمد بن أيوب الرقي الصوت ثنا احمد بن
 عمر بن عبد الخالق البزار ثنا احمد بن عمر وحدثنا الميموني سليمان التيمي ثنا حميد الطويل
 عن انس بن مالك قال قيل يا رسول الله من احب الناس اليك قال عائشة قال من الرجال
 قال فابوها * حدثنا عبد الله بن يوسف بن نامي قال حدثنا احمد بن نعيم حدثنا عبد الوهاب
 ابن قيس حدثنا احمد بن محمد الاشقر حدثنا احمد بن علي القفلاسي ثنا مسلم بن الحجاج ثنا
 يحيى بن يحيى بن خالد بن عبد الله هو الطلحان عن خالد الحذاء عن ابي عثمان النهدي قال
 اخبرني عمر بن الخطاب ان رسول الله صلى الله عليه وسلم بعثه الى جيش ذات السلاسل
 قال فاتبته فقلت اي الناس احب اليك فقال عائشة قلت من الرجال قال ابوها قلت ثم من
 قال عمر فعد رجالاً فهذان عدلان انس وعمر ويشهدان رسول الله صلى الله عليه وسلم اخبر
 بان عائشة احب الناس اليه ثم ابوها وقد قال عز وجل عنه عليه السلام * وما ينطق عن
 الهوى ان هو الا وحي يوحى * فصح ان كلامه عليه السلام انها احب الناس اليه وحي
 اوحاه الله تعالى اليه ليكون كذلك ويخبر بذلك لا عن هوى له ومن ظن ذلك فقد كذب
 الله تعالى لكن لاستحقاقها لذلك الفضل في الدين والتقديم فيه على جميع الناس الموجب لان
 يحبها رسول الله صلى الله عليه وسلم اكثر من محبة لجميع الناس فقد فضلها رسول الله صلى الله عليه
 وسلم على ايها وعلى عمر وعلى علي فاطمة تنقيب لظاهره بلا شك فان قال قائل فقل ان ابراهيم ابن

رسول الله صلى الله عليه وسلم افضل من أبي بكر وعمر وعثمان وعلى رضى الله عنهم لكونه مع
 ابيه عليه السلام في الجنة في درجة واحدة فلناله وبالله تعالى التوفيق ان ابراهيم ابن رسول
 الله صلى الله عليه وسلم ما استحق تلك المنزلة بعمل كان منه واما هو اختصاص مجرد واما تقع
 المفاضلة بين الفاضلين اذا كان فضلها واحدا من وجه واحد ففاضلا فيه واما ان كان الفضل من
 وجهين اثنين فلا يبيل الى المفاضلة بينهما لان معنى قول القائل أى هذين افضل انما هو أى هذين
 اكثر أو صاقي الباب الذي اشتراك فيه ألا ترى انه لا يقال ايها افضل رمضان أو ناقة صالح ولا
 ايها افضل الكعبة أو الصلاة بل نقول ايها افضل مكة أو المدينة وانها افضل رمضان أو
 ذو الحجة وايها افضل الزكاة أو الصلاة وايها افضل ناقة صالح أو ناقة غيره من الانبياء فقد
 صح أن التفاضل انما يكون في وجه اشتراكه في المسؤول عنه ما سبق احدهما فيه فاستحق ان يكون
 افضل وفضل ابراهيم ليس على عمل اصلا وانما هو اختصاص مجرد واما اكرام لايه صلى الله عليه
 وسلم وأماناؤه عليه السلام فكونهن وكون سائر اصحابه عليهم السلام في الجنة انما هو جزاء
 لمن ولهم على أعمالهم وأعمالهم قال الله بعد ذكر الصحابة رضى الله عنهم * جزاء بما
 كانوا يعملون * وقال بعد ذكر الصحابة * وعد الله الذين آمنوا وعملوا الصالحات منهم
 مغفرة واجرا عظيما * وقال تعالى مخاطبا لنسائه عليه السلام * ومن يقنت منكن لله ورسوله
 وتعمل صالحا نؤتيها اجرها مرتين * وهذا نص قولنا والله الحمد وقال تعالى * وتلك الجنة
 التي أوردتموها بما كنتم تعملون * وقال تعالى * غرف من فوقها غرف مبنية * وقال تعالى
 وان ليس للانسان الاماسى وان سعيه سوف يرى ثم يجزاه الجزاء الاوى * فان قال
 قائل فكيف تقولون في قوله عليه السلام ان يدخل الجنة احد يعمله قيد ولا نيات يارسول
 الله قال ولا انا الا ان يعتمدني الله برحمته منه وفضل قلنا نعم هذا حق موافق للايات المذكورة
 وهكذا نقول انه لو عمل الانسان دهره كله ما استحق على الله تعالى شيئا الا انه لا يجب على
 الله تعالى شيء اذ لا موجب للاشياء الواجبة غيره تعالى لانه المبتدئ لكل ما في العالم
 والخالق له فلو لا ان الله تعالى رحم عباده حكم بان طاعتهم له يطعيم بها الجنة لما وجب
 ذلك عليه نصبح انه لا يدخل احد الجنة بعمله مجردا دون رحمه الله تعالى لكن يدخلها برحمته
 لله تعالى التي جعل بها الجنة جزاء على أعمالهم التي اطاعوه بها فانفتحت الايات مع هذا
 الحديث والحمد لله رب العالمين

(قال ابو محمد) فاذا لاشك في هذا كله فقد امتنع يقينا ان يجازى بالافضل من كان انقص
 فضلا وان يجازى بالنقص من كان اتم فضلا وصح ضرورة انه لا يجزى احد من اهل
 الاعمال في الجنة الا بما استحقه برحمته الله تعالى جزاء على عمله والله تعالى ان يتفضل على من
 شاء بما شاء وجائز ان يقدم على ذوى الاعمال الرفيعة قال تعالى * يختص برحمته من يشاء
 وقال تعالى * ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء * فلا يجوز خلاف هذه النصوص لاحد لان
 من خالفها كذب القرآن ولولا هذه النصوص لما ابعدنا ان يذهب الله تعالى على الطاعة له
 وان ينعم على مصيته وان يجازى بالافضل بالنقص والانقص بالافضل لا ركل شيء ملكه
 وخلق لا مالك لشيء سواء ولا معقب لحكمه ولا حق لاحد عليه لكن قد أمنا ذلك كله
 باخبار الله تعالى انه لا يجازى ذاعمل الا بعمله وانه يفضل على من يشاء فلزم الانوار بكل
 ذلك وبالله تعالى العرفيق فلو قال قائل انما فضل في الجنة واعلى قدرا مكان ابراهيم ابن رسول

ان اليهودى منقادة لشير
 النفوس الشريفة المفارقة
 مطيعة لقواها السارية في
 العالم وقد تبلغ نفس انسانية
 في الشرف الى حد يناسب
 تلك النفوس فيعمل فعلها
 وتقوى على ما قويت هي
 فتزيل جبلا عن مكانه
 وتذيب جوهر افيستحيل
 ماء ويجمد جسما سائلا
 فيستحيل حبرا ونسبة
 هذه النفس الى تلك النفوس
 كنسبة السراج الى الشمس
 وكما ان الشمس تؤثر في
 الاشياء تسخينا بالاضاءة
 كذلك السراج يؤثر بقدرة
 وأنت تعلم ان للنفس
 تأثيرات جزئية في البدن
 فانه اذا حدث في النفس
 صورة الغلبة والغضب حتى
 المزاج واحمر الوجه وادا
 حدثت صورة مشتهات
 فيها حدثت في اوعية المني
 حرارة منجرة مهيبة
 للريح حتى يمتلى عروق آله
 الواقع فتستدله والمؤثر
 ها هنا مجرد النصور لا غير
 والخاصية الثانية أن تصفو
 النفس صفاء يكور شديد
 الاستعداد للاتصال لمعلم
 الفعال حتى يفيض عليها
 المعلوم فاننا قد ذكرنا
 حال القوة القدسية التي

الله عليه وسلم أو مكان أبي بكر وعمر وعثمان وعلي رضي الله عنهم قلنا مكان إبراهيم علي بلاشك ولكن ذلك المكان اختصاص مجرد لإبراهيم المذكور لم يستحقه بعمل ولا استحق أيضا أن يقصر به عنه وما أضيع هؤلاء المذكورين جزاء لهم على قدر فضلهم وسوابقهم وكذلك نسائه صلى الله عليه وسلم مكانهم جزاء لمن على قدر فضلهم وسوابقهم فلا يقال إن إبراهيم ابن رسول الله صلى الله عليه وسلم أفضل من أبي بكر أو عمر ولا يقال أيضا إن أبي بكر وعمر أفضل من إبراهيم والمفاضلة واقعة بين الصحابة وبين نساء رسول الله صلى الله عليه وسلم لأن أعمالهم وسوابقهم لها مراتب متناسبة بلاشك فإن قال قائل إنهم لولا رسول الله صلى الله عليه وسلم ما حصلن تلك الدرجة وإنما تلك الدرجة له عليه السلام قلنا وبالله تعالى التوفيق نعم ولاشك أيضا في أن جميع الصحابة لولا رسول الله صلى الله عليه وسلم ما حصلوا أيضا على الدرج التي لهم فيها فأنما هي إذا على قولكم لرسول الله صلى الله عليه وسلم كما قائم ولا فرق وبقي الفضل والتقدم لمن كان في كل ذلك ولا فرق

(قال أبو محمد) وأما فضلهم على بنات النبي صلى الله عليه وسلم فبين بنس القرآن لاشك فيه قال الله عز وجل * يأنسآ النبي لستعن كاحد من النساء ان اتقين فلا تخضعن بالقول * فهذا بيان قاطع لا يسمع احدا جهله فان عارضنا معارض يقول رسول الله صلى الله عليه وسلم خير نسائها فاطمة بنت محمد قلنا له وبالله تعالى التوفيق في هذا الحديث بيان جلي لما قلنا وهو انه عليه السلام لم يقل خير النساء فاطمة وإنما قال خير نسائها فخص ولم يعم وتفضيل الله عز وجل النساء النبي صلى الله عليه وسلم على النساء عموم لا خصوص لا يجوز أن يستثنى منه احدا لمن استثناء نهر آخر فصيح انه عليه السلام انما فضل فاطمة على نساء المؤمنين بعد نسائه صلى الله عليه وسلم فاتفقت الآية مع الحديث وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم فضل عائشة على النساء كفضل الثريد على سائر الطعام فهذا ايضا عموم موفق الآية ووجب أن يستثنى ما خصه النبي صلى الله عليه وسلم بقوله نسائها من هذا العموم فصيح ان نساءه عليه السلام افضل النساء جملة حاشا الا واتي خصهن الله تعالى بالنبوة كما اسحق وام موسى وأم عيسى عليهم السلام وقد نص الله تعالى على هذا بقوله الصادق * يا مريم ان الله اصطفاك وطهرتك واصطفاك على نساء العالمين * ولا خلاف بين المسلمين في أن جميع الانبياء كل نبي منهم افضل ممن ليس بنبي من سائر الناس ومن خالف هذا فقد كفر وكذلك أخبر عليه السلام فاطمة انها سيدة نساء المؤمنين ولم يدخل نفسه صلى الله عليه وسلم في هذه الجملة بل أخبر عنن سواء وبرهان آخر وهو قول الله تعالى مخاطبا لمن * ومن يقنت منكن لله ورسوله وتعمل صامحاتها اخرها مرتين *

(قال أبو محمد) فهذا فضل ظاهر وبيان لا تح في انهن افضل من جميع الصحابة رضي الله عنهم وبهذه الآية محجة متيقنة لا يمتري فيها مسلم فابوبكر وعمر وعثمان وعلي وفاطمة وسائر الصحابة رضي الله عنهم اذا عمل الواحد منهم عملا يستحق عليه مقدارا من الاجر وعملت امرأة من نساء النبي صلى الله عليه وسلم مثل ذلك العمل بعينه كان لها مثل ذلك المقدار من الاجر فاذا كان نصيب الصحابي وفاطمة رضي الله عنهم يفي بأكثر من مثل جبل احد ذهبا من بده كان للمرأة من نسائه عليه السلام في نصيبها أكثر من ملي ثجبلين اثنين مثل جبل احد ذهبا وهذه فضيلة ليست لاحد بعد الانبياء عليهم السلام الا هن وقد صح عن النبي صلى

تحصل لبض النفوس حتى تستفي في أكثر أحواله عن التفكير والتعلم والشريف البالغ منه يكاد يضيها ولو لم تمسسه نار نور على على نور والخاصية الثالثة للقوة المتخيلة بأن تقوى النفس وتتصل في اليقظة بعالم الغيب كاسبق ونحاكي المتخلة ما أدرك النفس بصورة جميلة وأصوات منظومة فيرى في اليقظة ويسمع فتكون الصورة المحاكية للجواهر الشريف صورة عجيبة في غاية الحسن وهو الملك الذي يراه النبي وتكون المعارف التي تتصل بالنفس من اتصالها بالجواهر الشريفة تتمثل بالكلام الحسن المنظوم الواقع في الحس المشترك فيكون مسموعا قال والنفوس وان اتفقت في النوع الا انها تتميز بخواص تختلف أفعالها

الله عليه وسلم انه يوعك كوعك رجلين من اصحابه لان له (١) علي ذلك كفابين من الاجر
(قال ابو محمد) وليس بمد هذا بيان في فضل من على كل احد من الصحابة الا من اعمى الله
قلبه من الحق ونمذ بالله من الخذلان

(قال ابو محمد) وقد اعترض علينا بعض اصحابنا في هذا المكان بقول الله تعالى عن أهل
الكتاب اذ آمنوا * اولئك يؤتون أجرهم مرتين بما صبروا * قال فيلزم انهم افضل مناقات
لان هذه الآية والخبر الذي فيه ثلاثة يؤتون أجرهم مرتين فذكر مؤمن أهل الكتاب والعبد
الناصح ومعتق امته ثم تزوجها فيهما بيان الوجه الذي أجروا به مرتين وهو الابنان بالنبي
صلى الله عليه وسلم وبالنبي الاول المبعوث بالكتاب الاول ونحن تؤمن بهذا كله كما آمنوا
فتحن شركاء ذلك المؤمن منهم في ذنك الایمانين وكذلك العبد الناصح يؤجر لطاعة سيده
اجرا ولطاعة الله أجرا وكذلك معتق امته ثم تزوجها يؤجر على عتقه اجرا ثم على نكاحه اذا
اراد به وجه الله تعالى اجرا ثانيا فصح بالنص يقينا ان هؤلاء انما يؤتون أجرهم مرتين في
خاص من اعمالهم لافي جميع اعمالهم وليس في هذا ما يمنع من ان يؤجر غيرهم في غير هذه
الاعمال اكثر من اجور هؤلاء وايضا فانما يضاعف هؤلاء على ما عمله أهل طاعتهم وليس
المضاعفة لاجور نساء النبي صلى الله عليه وسلم مرتين من هذا في ورد ولا صدر لان المضاعفة
لهن انما هي في كل عمل عملته بنص القرآن اذ يقول تعالى * ومن يقنت منكن لله ورسوله
وتعمل صالحا نؤتيها اجرها مرتين * فكل عمل عمله صاحب من الصحابة له فيه اجر فللكل
امراة منهم في مثل ذلك العمل اجران والمضاعفة لمن انما تكون على ما عمله طبة تن من
الصحابة وقد علمنا ان بين عمل صاحب وعمل غير اعظم مما بين احد ذهب ونصف مد مشير
فيقع لكل واحدة منهم مثلا ذلك مرتين وهذا لا يخفى على ذي حس سليم فبطات المعارضة
التي ذكرناها والحمد لله رب العالمين

(قال ابو محمد) واعترض علينا ايضا بعض الناس في الحديث الذي فيه ان عائشة احب
الناس اليه ومن الرجال ابو هبان قال قد صح عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال لا سامة بن
زيد ان اباه كان احب الناس الى وان هذا احب الناس الى بعده وصح انه عليه السلام قال
للانصار انكم احب الناس الى

(قال ابو محمد) واما هذا اللفظ الذي في حديث اسامة بن زيد انه احب الناس اليه عليه
السلام فقد روى من طريق حماد بن سامة عن موسى بن عقبة عن سالم عن ابيه واما الذي
فيه ذكر اسامة وزيد رضي الله عنهما فانما رواه عمر بن حمزة عن سالم بن عبد الله عن ابيه
وعمر بن حمزة هذا ضعيف والصحيح من هذا الخبر هو ما رواه عبد الله بن دينار
عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم باسناد لا منم في فيه انه عليه السلام قال
يعني لزيد بن حارثة وايم الله ان كان الخلق بالامارة وان كان لمن احب الناس الى وان هذا
من احب الناس الى بعده وهذا يقضي على حديث موسى بن عقبة عن سالم عن ابيه لانه
مختصر من حديث عبد الله بن دينار وبهذا ينتهي التعارض بين الروايتين عن ابن عمر وعن
انس وعمر والا فليس احدهما اولى من الآخر واما حديث الانصار فرووه كما ذكره
هشام بن زيد عن انس ورواه عبد العزيز بن صهيب عن انس عن رسول الله صلى الله عليه

(١) الوعك الحمي وقيل لها وقد وعكه المرض وعكا وعك فهو موعوك والكفل
بالكسر الحظ والنصيب

اختلافات عجيبة وفي
الطبيعة أسرار والاتصالات
العلويات بالسفليات عجائب
وجل جناب الحق عن
ان يكون شريعة لكل واحد
وان يرد عليه الا واحد
بعد واحد بعد فاشتمل
عليه هذا الفن ضحكة
المغفل عبرة للمحصل
فمن سمعه فاشمأز عنه فليتهم
نفسه بانها لا تناسبه وكل
ميسر لما خالق له نعمت
بحمد الله (آراء العرب
في الجاهلية) قد ذكرنا
في صدر هذا الكتاب ان
المزب والمند يتقاربان
على مذهب واحد وأجملنا
القول فيه حيث كانت
المقارنة بين الفريقين
والمقاربة بين الامتين متصورة
على اعتبار خواص الاشياء
والحكم باحكام الماهيات
والغالب عليهم الفطرة
والطبع وان الروم والمجم

وسلم انه قال انتم من احب الناس الى وهو حديث واحد وزيادة العدل مقولة فصح زيادة
 من في الحديث من طريق العلول ان الانصار وزيدوا سامة رضى الله عنهم من جهة قوم
 هم احب الناس الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وهذا حق لا يشك فيه لانهم من اصحابه
 واصحابه احب الناس اليه بلا شك وليس هكذا جوابه في عائشة رضى الله عنها اذ سئل من
 احب الناس اليك فقال عائشة فقيل من الرجال قال ابوها لان هذا قطع على بيان ما سال
 عنه السائل من معرفة من المنفرد بالبائن عن الناس بحبته عليه السلام واعترض علينا بعض
 الاشعرية بان قال ان الله تعالى يقول * انك لا تهدي من احببت ولكن الله يهدي من يشاء *
 فصح ان محبته عليه السلام لمن احب ليس فضلا لانه قد احب عمه وهو كافر
 (قال ابو محمد) فقلنا ان هذه الآية ليست على ما ظن وانما مراد الله تعالى * انك لا تهدي
 من احببت * اى احببت هداية برهان ذلك قوله تعالى * ولكن الله يهدي من يشاء * اى
 من يشاء هداية وفرض على النبي صلى الله عليه وسلم وعلينا ان نحب الهدى لكل كافر
 لان نحب الكافر وايضا فلو صح ان معنى الآية من احببت كما ظن هذا المتعرض لما كان
 علينا بذلك حجة لان هذه آية مكية نزلت في ابي طالب ثم انزل الله تعالى في المدينة لا
 تجد قوما يؤمنون بالله واليوم الآخر يوادون من حاد الله ورسوله ولو كانوا آباءهم او ابناهم
 او اخوانهم او عشيرتهم * وانزل الله تعالى في المدينة * لقد كانت لكم اسوة حسنة في ابراهيم
 والذين معه اذ قالوا القومهم انا براء منكم ومما تعبدون من دون الله كفرنا بكم وبدا بيننا وبينكم
 العداوة والبغضاء ابد الحق تومنون بالله وحده * وان كان رسول الله صلى الله عليه وسلم احب
 ابا طالب فقد حرم الله تعالى عليه بعد ذلك ونهاه عن محبته واقتضى عليه عداوته وبالضرورة
 يدري كل ذى حس سليم ان العداوة والمحبة لا يجتمعان اصلا والمودة هي المحبة في اللغة التي بها نزل
 القرآن بلا خلاف من أحد من اهل اللغة فقد بطل ان يحب النبي صلى الله عليه وسلم احدا
 غير مؤمن وقد صحت النصوص والاجماع على ان محبة رسول الله صلى الله عليه وسلم لمن
 احب فضيلة وذلك كقوله عليه السلام لملى لا عطين الراية غدا رجلا يحب الله ورسوله
 ويحبه الله ورسوله فاذا لا شك ولا خلاف في ان محبة رسول الله صلى الله عليه وسلم بخلاف
 ما قال اهل الجهل والكذب فقد صح يقينا ان كل من كان اتم حظا في الفضيلة فهو افضل
 ممن هو اقل حظا في تلك الفضيلة هذا شيء يعلم ضرورة فاذا كانت عائشة اتم حظا في المحبة التي
 هي اتم فضيلة فهي افضل ممن حظها في ذلك اقل من حظها ولذلك لما قيل له عليه السلام من الرجال
 قال ابوها ثم عمر فكان ذلك موجبا لفضل ابي بكر ثم عمر على سائر الصحابة رضي الله عنهم
 قال الحكم بالبطل لا يجوز في ان يكون يقدم أبو بكر ثم عمر في الفضل من اجل تقدمهما في المحبة
 عليهما وما نعلم نصافي وجوب القول بتقديم ابي بكر ثم عمر على سائر الصحابة الا هذا الخبر وحده
 (قال ابو محمد) وقد نص النبي صلى الله عليه وسلم على ما ينكح له من النساء فذكر الحسب
 والمال والجمال والدين ونهى صلى الله عليه وسلم عن كل ذلك بقوله فعليك بذات الدين تربت
 يدك فمن المحال المتع ان يكون يحض على نكاح النساء واختيارهن للدين فقط ثم يكون
 هو عليه السلام يخالف ذلك فيحب عائشة لغير الدين وكذلك قوله عليه السلام فضل عائشة
 على النساء كفضل الثريد على سائر الطعام لا يحل لمسلم ان يظن في ذلك شيئا غير الفضل عند
 الله تعالى في الدين فوصف الرجل امرأته للرجال لا يرضى به الا خسيس نذل ساقط ولا

يتقاربان على مذهب واحد
 حيث كانت المقاربة مقصورة
 على اعتبار كيفيات الاشياء
 والحكم باحكام الطبائع
 والغالب عليهما الا كتساب
 والجهد والآن نذكر أقاويل
 العرب في الجاهلية ونعتبها
 بذكر أقاويل الهند وقبل
 ان نشعر في مذاهبهم
 نريد ان نذكر حكم البيت
 العتيق ونصل بذلك حكم
 البيوت المبينة في العالم فان
 منها ما بنى على دين الحق
 قبله للناس منها ما بنى على
 الرأي الباطل فتنة للناس
 وقد ورد في التنزيل ان *
 أول بيت وضع للناس الذي
 يكة مباركا وهدى للعالمين
 وقد اختلفت الروايات في
 أول من بناه قيل ان آدم لما
 هبط الى الارض وقع الى
 سرنديب من ارض الهند
 وكان يتردد في

يحل لمن له ادنى مسكة من عقل ان يمر هذا به الله عن فاضل من الناس فكيف عن المقدس المطهر البائن فضله على جميع الناس صلى الله عليه وسلم

(قال ابو محمد) ولولا انه بلغنا عن بعض من تصدر لنشر الدلم من زماننا وهو الملب بن ابي صفرة التميمي صاحب عبد الله بن ابراهيم الاصيل انه اشار الى هذا الملب القبيح وصرح به لما نطلق لنا بالايماء اليه لسان ولكن المنكر اذا ظهر وجب على المسلمين تغييره فوضا على حسب طاقتهم وحسبنا الله ونعم الوكيل

(قال ابو محمد) وكذلك عرض الملك له ارضي الله عنها على رسول الله صلى الله عليه وسلم قبل ولادتها في سرعة من حرير يقول له هذه زوجتك فيقول عليه السلام ان يكن من عند الله يمضيه فهل بعد هذا في الفضل غاية

(قال ابو محمد) واعترض علينا مكى بن ابي طالب المقرئ بان قال يلزم على هذا ان تكون امرأة ابي بكر افضل من على لان امرأة ابي بكر مع ابي بكر في الجنة في درجة واحدة وهي اعلى من درجة على فمنزلة امرأة أبي بكر اعلى من منزلة على فهي افضل من على

(قال ابو محمد) فاجبت بان قلناه والله تعالى يتايد أن هذا الاعتراض ليس بشيء لوجوه احدها ان ما بين درجة ابي بكر ودرجة على في الفضل الموجب لملودرجته في الجنة على درجة على ايسر من التباين بحيث هو ما بين درجة النبي صلى الله عليه وسلم وبين درجة ابي بكر في الفضل الموجب لملودرجته عليه السلام على درجات سائر الصحابة رضى الله عنهم بل قد ايقنا ان درجة اقل رجل من في الفضل اقرب نسبة من اعلى درجة لاعلى رجل من الصحابة من نسبة درجة افضل الصحابة الى درجة النبي صلى الله عليه وسلم

وايضا فليس بين ابي بكر وعلى في المباني في الفضل ما يوجب ان تكون امرأة ابي بكر التامة له افضل من على بل منازل المهاجرين الاولين الذين اودوا في سبيل الله عز وجل متقاربة وان تفاضلت ثم كذلك اهل السوابق مشهدا مشهدا درجهم في الفضل متقاربة وان تفاضلت ثم منازل الانصار الاولين متقاربة وان تفاضلت ثم كذلك اهل السابق

بهد الهجرة مشهدا مشهدا درجهم متقاربة في الفضل ثم كذلك من اسلم بعد الفتح ايضا ويزداد الافضل فالافضل من المشركين في المشاهد جزاء على ذلك فتقول ان امرأة ابي بكر المستحقة بعملها الكون معه في درجته مثل ام رومان لسانندري اهي افضل ام على لانا لا نص معنا في ذلك والتفضيل لا يعرف الا بنص وقد قال عليه السلام خيركم القرن الذي

بعث فيه ثم الذين يلونهم ثم الذين يلونهم او كما قال عليه السلام فجعلهم طبقات في الخير والفضل فلا شك ثم كذلك في الجزاء في الجنة والافكان يكون الفضل لامعنى له وقال عز وجل * هل تجزون الا ما كنتم تعملون * وايضا فلنسنا نذكر ان المهاجرات الاوليات من نساء الصحابة رضى الله عنهم يشاركن الصحابة في الفضل ففاضلة ومفضولة وفاضل ومفضول

ففيهم من يفضل كثيرا من الرجال وفي الرجال من يفضل كثيرا منهم وما ذكر الله تعالى منزلة من الفضل الا وقرن النساء مع الرجال فيها كقوله تعالى * ان المسلمين والمسلمات * الاية حاشا الجهاد فانه فرض على الرجال دون النساء ولستنا نذكر ان يكون لابي بكر رضى الله عنه قصور ومنازل مقدمة على جميع الصحابة ثم يكون لمن لم تسعاهل من نساء تلك المنازل منازل في الجنة دون منازل من هو افضل منهم من الصحابة فقد نكح الصابة رضى الله

الارض متحيرا بين فقدان زوجته ووجدان ثوبه حتى وافى حواء بجبل الرحمة من عرفات وعرفها وصار الى ارض مكة ودما وتضرع الى الله تعالى حتى ياذن له في بناء بيت يكون قبلة لصلاته ومطافا لعبادته كما كان قد عهد في السماء من البيت الممور الذي هو مطاف الملائكة ومزار الروحانيين فانزل الله تعالى عليه مثال ذلك البيت على شكل سرادق من نور فوضه مكان البيت وكان يتوجه اليه ويطوف به ثم لاتوفى تولى وصيه شيث بناء البيت من الحجر والطين على الشكل المذكور حذو القذة بالقذة والنعل بالنعل ثم لما خربت ذلك بطوفان نوح وامتد الزمان حتى غيى النساء وقضى الامر واتته النبوة الى

عنهم التاييمات بعد الصحابات وعليهن فتكون تلك المنازل زائدة في فضل أزواجهن من الصحابة فينزلون اليهن ثم ينصرفون الى منازلهم العالية بل قد صرح هذا عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال كلاما معناه واكثر منه انه عليه السلام زعيم بيت في ريع الجنة وفي وسط الجنة وفي أعلى الجنة لمن قل كذا الامر اوصفه رسول الله صلى الله عليه وسلم فصيح نص ما قلنا من ان لمن دونه عليه السلام منازل عالية واخر مسفلة عن تلك المنازل ينزلون اليها ثم يصعدون الى الاعالي وهذا مبدء عن النبي صلى الله عليه وسلم لوجهين احدهما ان جميع نسائه عليه السلام لمن حق الصحة التي يشتركون فيها جميع الصحابة وفضلهم فيها بقرب الخاصة فليس في نسائه عليه السلام ولا واحدة يفضلها بالصحبة التي هي فضيلتهم التي بها توافر سواهم فقط وقد كفيها الباب والوجه الثاني ان تاخر بعض الصحابة عن بعضهم في بعض الاماكن موجود وان كان ذلك المتاخر في بعض الاماكن متقدما في مكان آخر فقد علمنا ان بلالا عذب في الله عز وجل ما لم يذهب على وان عليا قاتل ما لم يقتل بلال وان عثمان انفق ما لم ينفق بلال ولا على فيكون المفضلون منهم في الجملة متقدما للذي فضله في بعض فضائله ولا سبيل ان يوجد هذا فيما بينهم وبين النبي صلى الله عليه وسلم ولا يجوز ان يتقدمه احد من ولد آدم في شيء من الفضائل اولها عن آخرها ولا الى ان يلحقه لاحق في شيء من الفضائل من بني آدم فلا سبيل الى ينسفل النبي صلى الله عليه وسلم الى درجة يوازيه فيها صاحب من الصحابة فكيف ان يعلو عليه صاحب هذا امر تقشع منه جلود المؤمنين وقد استعظم ابو ايوب رضى الله عنه ان يسكن في غرفة على بيت يسكنه النبي صلى الله عليه وسلم فكيف يظن بان هذا يكون في دار الجزاء فاذا كان العالي من الصحابة في اكثر منازل ينسفل أيضا في بعضها عن صاحب آخر قد علاه في منازل آخر على قدر تفاضلهم في اعمالهم كما ذكرنا آنفا فقد اخبر النبي صلى الله عليه وسلم ان الصائمين يدعون من باب الريان وان المجاهدين يدعون من باب الجهاد وان المتصدقين يدعون من باب الصدقة وان ابا بكر يرجو لرسول الله صلى الله عليه وسلم ان يدعى من جميع تلك الابواب وقد يجوز ان يفضل ابا بكر رضى الله عنه غيره من الصحابة في بعض تلك الوجوه ممن انفرد بباب منها ولا يجوز ان يفضل احد رسول الله صلى الله عليه وسلم في شيء من ابواب البر فبطل هذا الاعتراض جملة والحمد لله رب العالمين واعترض ايضا علينا مكي بن ابي طالب بان قال اذا كان رسول الله صلى الله عليه وسلم افضل من موسى عليه السلام ومن كل واحد من الانبياء عليهم السلام وكان عليه السلام اعلى درجة في الجنة من جميع الانبياء عليهم السلام وكان نساؤه عليه السلام معه في درجته في الجنة فدرجتهم فيها اعلى من درجة موسى عليه السلام ومن درج سائر الانبياء عليهم السلام فهن على هذا الحكم افضل من موسى وسائر الانبياء عليهم السلام

(قال ابو محمد) فاجبناه بان هذا الاعتراض ايضا لا يلزمنا والله الحمد لان الجنة دار ملك وطاعة وعلو منزلة ورياسة واتباع من التابع للمتبوع كما قال عز وجل * واذا رأيت ثم رأيت نعيما وملكا كبيرا * وقال تعالى عن موسى عليه السلام * وكان عند الله وجيها * واخبر عز وجل عن جبريل صلى الله عليه وسلم * فقال ذى قوة عند ذى العرش مكين مطاع ثم امين * فقد علمنا ان ملك الدنيا غرور وان ملك الآخرة هو الحقيقة وقد اخبر عليه السلام انه رأى الانبياء عليهم السلام مع اتباعهم فالنبي معه الواحد والاثنان والثلاثة والنفر والجماعة فاخبر عز وجل

الخليل ابراهيم وحمله هاجر الى الموضع المبارك وولادة اسماعيل هناك ونشوة وتربيته ثم وعود ابراهيم اليه واجتماعه به في بناء البيت وذلك قوله تعالى * واذ يرفع ابراهيم القواعد من البيت واسماعيل * فرفعا قواعد البيت على مقتضى اشارة الوحي مرعافيه جميع المناسبات التي بينها وبين البيت المعمور وشرها المناسك والمشاعر محفوظا فيها جميع المناسبات التي بينها وبين الشرع وتقبل الله ذلك منهما وبقي الشرف والتعظيم الى زماننا وإلى يوم القيامة دلالة على حسن القبول فاختلفت اراء العرب في ذلك وأول من وضع فيه الاصنام عمرو ابن لحي لما ساد قومه بمكة وأستولى على امر

ان هنالك الملك الكبير والطاعة والوجاهة والاتباع والاستثمار وانما عرض الله تعالى علينا في الدنيا من الملك طرفا لنعلم به مقدار الملك الذي في دار الجزاء كما عرض علينا من اللذات والحريير والديباج والخمر والذهب والفضة والمسك والجواري والحلي واعلنا ان هذا كله خالصة لنا هنالك وكما صح عن النبي صلى الله عليه وسلم ان آخر من يدخل الجنة يزكو على اعظم ملك عرفه في الدنيا فيتمني مثل ملكه فيعطيه الله تعالى مثل الدنيا عشر مرات (قال ابو محمد) فلما صح ما ذكرنا وكانت الملائكة طبقة واحدة الا انهم يتفاضلون فيها وكانت طبقة المرسلين النبيين طبقة واحدة والنبيون غير المرسلين طبقة واحدة لانهم ايضا يتفاضلون فيها وكل الصحابة طبقة واحدة الا انهم يتفاضلون فيها فوجب بلا شك ان لا يكون اتباع الرسل من النساء والاصحاب كالمتبوعين الذين هم الرسل لان بالضرورة نعلم ان تابع الاعلى ليس لاحقا نظير متبوعه فكيف ان يكون اعلى منه كما ان التابعيات من نساء الصحابة رضى الله عنهم لا يلحقن نظراء ازواجهن من الصحابة اذ ليس هن معهن في طبقة وانما ينظر بين اهل كل طبقة ومن هو في طبقة ونساء النبي صلى الله عليه وسلم طبقة واحدة مع الصحابة فصح التفاضل بينهم وليس واحدة منهم ولا منهم مع الانبياء في طبقة فلم يجوز ان ينظر بينهم وقد اخبر عليه السلام انه رأى ليلة الاسراء الانبياء عليهم السلام في السموات سماء سماء وبالضرورة ان نعلم ان منزلة النبي الذي هو متبوع في سماء الدنيا امره هناك مطاع اعلى من منزلة التابع في السماء السابعة للنبي الذي هنالك واذا قد صح عن النبي صلى الله عليه وسلم ان كل نبي يأتي مع أمته فتحن مع نبينا صلى الله عليه وسلم فان كان ما لزمناه مكي لازما لنا فيلزمه مثل ذلك فينا ايضا ان نكون افضل من الانبياء وهذا غير لازم لما ذكرنا من انه لا ينظر في الفضل الا بين من كان من اهل طبقة واحدة فمن كان منهم اعلى منزلة من الآخر كان افضل منه بلا شك وليس ذلك في الطباق المختلفة الا ترى ان كون مالك خازن النار في مكان غير مكان خازن الجنة وغير مكان جبرائيل لا تحط درجته عن درجة من في الجنة من الناس الذين الملائكة جملة افضل منهم لان مالكا متبوع للنار ومقدم مطاع منفضل بذلك على التابعين والخدمة في الجنة بلا شك فبطل هذا الشب وبجمع هذا الجواب باختصار وهو ان الرق ساء والمتبوعين في كل طبقة في الجنة اعلى من التابعين لهم ونساء النبي صلى الله عليه وسلم واصحابه كلهم اتباع له عليه السلام وجميع الانبياء متبوعون فانما ينظر بين المتبوعين ايهم افضل وينظر بين التابعين ايهم افضل ويعلم الفضل بملود درجة كل فاضل من دونه في الفضل ولا يجوز ان ينظر بين التابعين والمتبوعين لان المتبوعين لا يكونون البتة احط درجة من التابعين وبالله الله تعالى التوفيق. فان قال قائل فكيف يقولون في الحور العين انهن افضل من الناس ومن الانبياء كما قلتم في الملائكة. فاجوبنا وبالله تعالى التوفيق ان الفضل لا يعرف الا بمرهان مسموع من الله تعالى في القرآن او من كلام الرسول صلى الله عليه وسلم ولم نجد الله تعالى نص على فضل الحور العين كائن على فضل الملائكة وانما نص على انهن مطهرات حسان عرب اتراب يجامعن ويشاركن أزواجهن في اللذات كلها وانهن خلقن ليلتذبن المؤمنين فاذا الامر هكذا فانما محل الحور العين محل من هن له فقط ان ذلك اختصاص لمن بلا عمل وتكليف فمن خلاف الملائكة في ذلك وبالله الله تعالى التوفيق (قال ابو محمد) وما يؤكد قولنا قول الله تعالى ان اصحاب الجنة اليوم في شغل فاكهون هم وأزواجهن في ظلال على الارائك متكثون وهذا النص اذ قد صح فقد وجب الاقرار به

البيت ثم صار الى مدينة البلقا بالشام فرأى قوما يعبدون الاصنام فسألهم عنها فقالوا هذه أرباب اتخذناها على شكل الهياكل العلوية والاشخاص البشرية نستغفر بها فنستغفر ونستسقي بها فنسقي فاعجبه ذلك فاطلب منهم صنما من اصنامهم فدفنوا اليه هبل فسار به الى مكة ووضعه في الكعبة وكان معه أسعاف وثلاثة على زوجين فدعاه الناس الى تعظيمهما والتقرب اليهما والتوسل بهما الى الله تعالى وكان ذلك في أول ملك شابور ذي الاكتاف الى ان أظهر الله الاسلام وأخرجت وأبطلت وبهذا يعرف كذب من قال ان ببت الله الحرام انما هو بيت زحل بناء الباني الاول على طوابع معلومه واتصالات مقبولة وسماء بيت زحل

فلو عجزنا عن تفضيل بعض أقسام هذه الاعتراضات لما الزمنا في ذلك نقصا اذ لا يجوز الاعتراض على هذا النص وكلما صح ييقن فلا يجوز ان يعارض ييقن آخر البرهان لا يطله برهان وقد اوضحنا ان اللجنة دار جزاء على أعمال المكلفين فاعلام درجة اعلام فضلا ونساء النبي صلى الله عليه وسلم اعلال وجدة في اللجنة من جميع الصحابة فمن افضل منهن فمن أبي هذا فليخبرنا ما معنى الفضل عنده اذ لا بد ان يكون لهذه الكلمة معنى فان قال لا معنى لها فقد كفا نامؤنته وان قال لها معنى سالتنا ما هو فانه لا يجد غير ما قلناه وبالله تعالى التوفيق فكيف وقد اتينا بتأييد الله عز وجل لنا على كل ما عترض علينا به في هذا الباب ولا حرج الوجه في ذلك بينا والحمد لله رب العالمين

(قال ابو محمد) واستدركنا بيانا زائدة في قول النبي صلى الله عليه وسلم في ان فاطمة سيدة نساء المؤمنين أو نساء هذه الامة فنقول وبالله تعالى التوفيق ان الواجب مراعاة الفاظ الحديث وانما ذكر عليه السلام في هذا الحديث السيادة ولم يذكر الفضل وذكر عليه السلام في حديث عائشة الفضل نصاب قوله عليه السلام وفضل عائشة على النساء كفضل الثريد على سائر الطعام

(قال ابو محمد) والسيادة غير الفضل ولا شك ان فاطمة رضى الله عنها سيدة نساء العالمين بولادة النبي صلى الله عليه وسلم لها فالسيادة من باب الشرف لا من باب الفضل فلا تعارض بين الحديث البعة والحمد لله رب العالمين وقد قال ابن عمر رضى الله عنهما وهو حجة في اللغة العربية كان ابو بكر خيرا وفضل من معاوية وكان معاوية اسود من ابى بكر ففرق ابن عمر كما ترى بين السادة والفضل والخير وقد علمنا ان الفضل هو الخير نفسه لا الشئ اذا كان خيرا من شئ آخر فهو افضل منه بلا شك

(قال ابو محمد) وقد قال قائل من يخالفنا في هذا قال الله عز وجل * وليس الذكركالا نثى * فقلنا وبالله تعالى التوفيق فانت اذا عند نفسك افضل من مريم وعائشة وفاطمة لانك ذكر وهؤلاء اناث فان قال هذا الحق بالتوكى وكفر بان سئل عن معنى الآية قيل له الآية على ظاهرها ولا شك في ان الذكركليس كالا نثى لانه لو كان كالا نثى لكان انثى والا نثى ايضا ليست كالا نثى لان هذه انثى وهذا ذكر وليس هذا من الفضل في شئ البتة وكذلك الحمرة غير الخضرة والخضرة ليست كالحمرة وليس هذا من باب الفضل فان عترض معترض بقول الله تعالى * وللرجال عليهن درجة قيل له انما هذا في حقوق الازواج على الزوجات ومن اراد حمل هذه الآية على ظاهرها لزمه ان يكون كل يهودى وكل مجوسى وكل فاسق من الرجال افضل من أم موسى وأم عيسى وأم اسحاق عليهم السلام ومن نساء النبي صلى الله عليه وسلم وبناته وهذا كفر ممن قاله باجماع الامة وكذلك قوله تعالى * او من ينشأ في الحلية وهو في الخصام غير مبين * انما ذلك في تقصيرهن في الاغلب عن الحاجة لقلة ذريعتن وليس في هذا ما يعط من الفضل عن ذوات الفضل منهن فان عترض معترض فقال الذي امرنا بطاعتهم من خلفاء الصحابة رضى الله عنهم افضل من نساء النبي صلى الله عليه وسلم بقوله تعالى * اطيعوا الله واطيعوا الرسول واولى الامر منكم * فالجواب وبالله تعالى التوفيق ان هذا خطأ من جهات احداها ان نساء النبي صلى الله عليه وسلم من جملة اولى الامر منا الذين امرنا بطاعتهم فيما بلغن اليانا عن النبي صلى الله عليه وسلم كالا نمة من الصحابة سواء

ولهذا المعنى اقترن اللوام به بقاء والتعظيم له لقاء لان زحل يدل على البقاء وطول العمر اكثر مما يدل عليه سائر الكواكب وهذا خطأ لان البناء الاول كان مستند الى الوحي على يدى أصحاب الوحي ثم اعلم ان البيوت تنقسم الى بيوت الاصنام وبيوت النيران وقد ذكرنا مواضع التي كان بيوت النيران ثمة في مقالات الجوس فلما بيوت الاصنام التي كانت للعرب والمندفهي البيوت المعروفة المبنية على السبع الكواكب فيها ما كانت فيها اصنام فحولت الى النيران ومنها ما لم تحول ولقد كان بين اصحاب الاصنام وبين اصحاب النيران مخالفات كثيرة والامر دول فيما بينهم وكان كل من استولى وقهر

ولا فرق والوجه الثاني ان الخلافة ليست من قبل فضل الواحد في دينه فقط وجبت لمن وجبته وكذلك الامارة لان الامارة قد تجوز لمن غيره أفضل منه وقد كان عمر رضي الله عنه مأمورا بطاعة عمرو بن العاص اذ أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم في غزوة ذات السلاسل فبطل ان تكون الطاعة انما تجب للأفضل فالأفضل وقد أمر النبي صلى الله عليه وسلم عمرو بن العاص وخالد بن الوليد كثيرا ولم يامر أباه ذر وأبو ذر أفضل خيرة منهما بلا شك وأيضا فانما وجبت طاعة الخلفاء من الصحابة رضي الله عنهم في أمورهم مذولوا لا قبل ذلك ولا خلاف في ان الولاية لم تزد فضلًا على ما كانوا عليه وانما زادت فضلًا لعدم في الولاية لالولاية نفسها وعدمهم داخل في جملة أعمالهم التي يستحقون الفضل بها الا ترى ان معاوية والحسن اذوليا كانت طاعتهما واجبة على سعد بن أبي وقاص وسعد أفضل منهما بيون بسيد جدا وهي حى معهما ما ورط طاعتهما وكذلك القول في جابر وأنس بن مالك وابن عمر رضي الله عنهم في وجوب طاعة عبد الملك بن مروان والذي بين جابر وأنس وابن عمرو بن عبد الملك في الفضل كالذي بين النور والظلمة فليس في وجوب طاعة الولاية ما يوجب لهم فضلًا في الجنة فان اعترض معترض يقول الله تعالى * والذين آمنوا واتبعهم ذريةهم بايمان الحقايبهم ذريةهم ومالتام من عملهم من شيء كل امرئ بما كسب رهين * فبيان اعتراضه ظاهر في آخر الآية وهو ان الحاق الذرية بالاباء لا يقتضي كونهم معهم في درجة ولا هذا مفهوم من نص الآية بل انما فيها الحاقهم بهم فيما ساووم فيه بنص الآية ثم بين تعالى ذلك ولم يدعنا في شك بقوله * كل امرئ بما كسب رهين * فصح ان كل واحد من الاباء والابناء يجازى حسب ما كسب فقط وليس حكم الازواج كذلك بل ازواج النبي صلى الله عليه وسلم معه في قصوره وهي سريره ملتذبهن وممن جزاء لهن بما عملن من الخير وبصبرهن واختيارهن الله تعالى ورسوله صلى الله عليه وسلم والدار الآخرة وهذه منزلة لا يحلها احد بعد النبيين والمرسلين عليهم الصلاة والسلام فمن افضل من كل واحد دون الانبياء عليهم السلام فان شغب مشغب يقول رسول الله صلى الله عليه وسلم ما رأيت من ناقصات عقل ودين اصاب للرجل الخازم من احدا كن قلنا لله وبالله تعالى التوفيق ان حملت هذا الحديث على ظاهره فيازمك ان تقول انك اتم عقلًا ودينًا من مريم وأم موسى وام اسحاق ومن عائشة وفاطمة فان تمادى على هذا سقط الكلام معه ولم يبعد عن الكفر وار قال لاسقط اعتراضه واعترض بان من الرجال من هو انقص دينًا وعقلًا من كثير من النساء فان سال عن معنى هذا الحديث قيل له قديين رسول الله صلى الله عليه وسلم وجه ذلك النقص وهو كون شهادة على المرأة على النصف من شهادة الرجل وكونها اذا حاضت لا تصلي ولا تصوم وليس هذا بدوجب نقصان الفضل ولا نقصان الدين والعقل في غير هذين الوجهين فقط اذ بالضرورة ندرى ان في النساء من هن افضل من كثير من الرجال واتم دينًا وعقلًا غير الوجه الذي ذكر النبي صلى الله عليه وسلم وهو عليه السلام لا يقول الا حقا فصح يقينا انه انما عبر عليه السلام ما قد بينه في الحديث نفسه من الشهادة والحيف فقط وليس ذلك مما ينقص الفضل فقد علمنا ان ابا بكر وعمر وعليًا لو شهدوا في زنا لم يحكم بشهادتهم ولو شهد به اربعة منا عدول في الظاهر حكم بشهادتهم وليس ذلك بدوجب اننا افضل من هؤلاء المذكورين وكذلك القول في شهادة النساء فليست الشهادة

غير البيت الى مشاعر مذهبه ودينه ومنها بيت فارس على رأس جبل باصفهان على ثلاث فراسخ كانت فيه اصنام الى ان اخرجها كستاشف الملك لما تمجس وجعلها بيت نار ومنها البيت الذي بمولان من أرض الهند فيه أصنام لم تغير ولم تبدل ومنها بيت سدوسان من أرض الهند أيضا وفيه أصنام كبيرة كثيرة المحجب والهند ياتون البيتين في أوقات من السنة حجا وقصدا اليها ومنها النور بهار الذي بناء منو جهر بمدينة بلخ على اسم القمر فلما ظهر الاسلام خربه أهل بلخ ومنها بيت عبدان الذي بمدينة صنعاء اليمن بناء الضحك على اسم الزهرة وخربه عثمان ذو النورين ومنها بيت كاووسا بناء كاووس الملك بناء عجيبا على

من باب التفاضل في ورد ولا صدر لكن تقف فيها عندما حده النص فقط ولا شك عند كل مسلم في ان صوابه من نسائه وبناته عليهم السلام كخديجة وعائشة وفاطمة وأم سلمة افضل دينا ومنزلة عند الله تعالى من كل تابع اتى بعدهن ومن كل رجل ياتي في هذه الامة الى يوم القيامة فبطل الاعتراض بالحديث المذكور وصح انه علي مافسرناه وبيناه والحمد لله رب العالمين وايضا فقول الله تعالى * يانسئ النبي لستن كأحد من النساء خرج لهن عن سائر النساء في كل ما اعترض به معترض مما ذكرناه وشبهه

(قال ابو محمد) فان اعترض معترض بقول النبي صلى الله عليه وسلم كمل من الرجال كثير ولم يكمل من النساء الامريم بنت عمران وامرأة فرعون فان هذا الكمال انما هو الرسالة والبوّة التي انفرد بها الرجال وشاركهم بعض النساء في النبوة وقد يتفاضلون ايضا فيها فيكون بعض الانبياء اكمل بعض ويكون بعض الرسل اكمل من بعض قال الله عز وجل * تلك الرسل فضلنا بعضهم على بعض منهم من كلم الله ورفع بعضهم درجات * فانما ذكر في هذا الخبر من بلغ غاية الكمال في طبقة ولم يتقدمه منهم احد وبالله تعالى التوفيق فان اعترض معترض بقوله عليه السلام لا يفاج قوم اسندوا امرم الى امرأة فلا حاجة له في ذلك لانه ليس امتناع الولاية فيهن بموجب لهن نقص الفضل فقد علمنا ان ابن مسعود وبلاا وزيد ابن حارثة رضى الله عنهم لم يكن لهم حظ في الخلافة وليس بموجب ان يكون الحسن وابن الزبير ومعاوية افضل منهم والخلافة جائزة لهؤلاء غير جائزة لأولئك ومنهم في الفضل ما لا يحمله المسلم

(قال ابو محمد) وأما افضل نسائه فعائشة وخديجة رضى الله عنهما لمظم فضائلهما واخباره عليه السلام ان عائشة أحب الناس اليه وان فضلا على النساء كفضل الثريد على سائر الطعام وقد ذكر عليه السلام خديجة بنت خويلد فقال افضل نساها مريم بنت عمران وافضل نساها خديجة بنت خويلد مع سابقة خديجة في الاسلام وثباتها رضى الله عنها ولا م سلمة وسودة وزينب بنت جحش وزينب بنت خزيمة وحفصة سوابق في الاسلام عظيمة واحمال للشقات في الله عز وجل ورسوله صلى الله عليه وسلم والهجرة والغربة عن الوطن والادعاء الى الاسلام والبلاء في الله عز وجل ورسوله صلى الله عليه وسلم ولكهن بمد ذلك الفضل المبين رضوان الله عليهن أجمعين

(قال ابو محمد) وهذه مسألة تقطع فيها على اننا المحققون عند الله عز وجل وان من خالفنا فيها خطيء عند الله عز وجل بلا شك وليست مما يسمع الشك فيه أصلا

(قال ابو محمد) فان قال قائل هل قال هذا أحد قبلكم قلنا له وبالله تعالى التوفيق وهل قال غير هذا أحد قبل من يخالفنا الآن وقد علمنا ضرورة ان لنساء النبي صلى الله عليه وسلم منزلة من الفضل بلا شك فلا بد من البحث عنها قليلا ليقول مخالفنا في أي منزلة نضعهن ابعد جميع الصحابة كلهم فهذا ما لا يقوله احد ام بعد طائفة منهم فعليه الدليل وهذا ما لا سبيل له الى وجوده واذا قد بطل هذان القولان احدهما بالاجماع على انه باطل والثاني لانه دعوى لا دليل عليها ولا برهان فلم يبق الا قولنا والحمد لله رب العالمين الموفق للصواب بفضلته ثم نقول وبالله تعالى نستعين قد صح ان ابا بكر الصديق رضى الله عنه خطب الناس حين ولى بعد موت رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال أيها الناس اني وليتكم ولست بخيركم فقد صح

اسم الشيء بمدينة فرغانة
خبره المصمم واعلم
ان العرب اصناف شتى
فهن معطلة العرب وهى
اصناف فصنف منهم
أنكروا الخالق والبث
والاعادة وقالوا بالطبع الحي
الدهر الملقى وم الذين
أخبر عنهم القرآن المجيد
وقالوا ما هي الاحيائنا
لدينا موت ونحيى وما يهلكنا
الا الدهر اشارة الى الطباع
المحسوسة وقصر الحياة
والموت على تركها وتحللها
فالجامع هو الطبع والمهلك
هو الدهر وما يهلكنا الا
الدهر وما لم بذلك من
علم انم الا يظنون فاستدل
عليهم بضروريات فكرية
وآيات قرآنية فطرية في كم
آية وكم سورة فقال تعالى .
اولم يتفكروا ما بصاحبكم
من جنة ان هو الا نذير
مبين اولم ينظروا في ملكوت

عنه رضي الله عنه انه اعلن بحضرة جميع الصحابة رضي الله عنهم انه ليس بخيرهم ولم ينكر هذا القول منهم أحد فدل على متابعتهم له ولا خلاف انه ليس في أحد من الحاضرين لخطبته انسان يقول فيه احدم الناس انه خير من ابي بكر الاطي وابن مسعود وعمر واما جمهور الحاضرين من مخالفينا في هذه المسألة من أهل السنة والمرجئة والمعتزلة والخوارج فانهم لا يختلفون في ان ابا بكر افضل من علي وعمر وابن مسعود وخير منهم فصيح انهم لم يبق الا ازواج النبي صلى الله عليه وسلم فان قال قائل انما قال ابو بكر هذا تواضعا قلنا له هذا هو الباطل المتيقن لان الصديق الذي سماه رسول الله صلى الله عليه وسلم بهذا الاسم لا يجوز ان يكذب وحاشاله من ذلك ولا يقول الا الحق والصدق فصيح ان الصحابة متفقون في الاغلب على تصديقه في ذلك قاذ ذلك كذلك وسقط بالبرهان الواضح ان يكون احدم الصحابة رضي الله عنهم خيرا من ابي بكر لم يبق الا ازواج النبي صلى الله عليه وسلم ونساؤه ووضع اتنا لو قلنا انه اجماع من جمهور الصحابة لم يعدم الصدق

(قال ابو محمد) وايضا فان يوسف ابن عبد الله النسري حدثنا قال حدثنا خلف بن قاسم ثنا أبو العباس احمد بن ابراهيم بن علي الكندي حدثنا محمد بن الباس البغدادي ثنا ابراهيم ابن محمد البصري ثنا أبو ايوب سليمان ابن داود الشاذ كوني قال كان عمار بن ياسر والحسن ابن علي بن فضالان علي بن ابي طالب علي ابي بكر الصديق وعمر حدثنا أحمد بن محمد الخوزي ثنا احمد بن الفضل الدينوري ثنا محمد بن جرير الطبري ان علي بن ابي طالب بعث عمار بن ياسر والحسن بن علي الى الكوفة اذ خرجت أم المؤمنين الى البصرة فلما اتياها اجتمع اليهما الناس في المسجد فخطبهم عمار وذكروا لهم خروج عائشة أم المؤمنين الى البصرة ثم قال لهم اني للمول لسكم ووالله اني لاعلم انها زوجة رسول الله صلى الله عليه وسلم في الجنة كما هي زوجته في الدنيا ولكن الله ابتلاكم بهاتطعيموها اولتطعيموه فقال له سروق او ابو الاسود يا ابا اليقظان فحقن مع من شهدت له بالجنة دون من لم تشهد له فسكت عمار وقال له الحسن اعن نفسك عنا فهذا عمار والحسن وكل من حضر من الصحابة رضي الله عنهم والتابعين والكوفة يؤثم مملؤة منهم يسمعون تفضيل عائشة علي ط وهو عند عمار والحسن افضل من ابي بكر وعمر فلا ينكرون ذلك ولا يعترضونه احوج ما كانوا الى انكاره فصيح انهم متفقون على انها وازواجه عليه السلام افضل من كل الناس بعد الانبياء عليهم السلام ومما بين ان ابا بكر رضي الله عنه لم يقل وليكم ولست بخيركم الا عفا صادقا لا تواضعا يقول فيه الباطل وحاشاله من ذلك ما حدثنا احمد بن محمد الطلمنكي قال حدثنا احمد بن محمد بن مفرج ثنا محمد بن ايوب الصموت الرقي انا احمد بن عمر بن عبد الحاق البران ثنا عبد الملك ابن سعد ثنا عتبة بن خالد ثنا شعبة بن الحجاج ثنا الحريري عن ابي بصرة عن ابي سعيد الخدري قال قال ابو بكر الصديق رضي الله عنه ألت حق الناس بها أولست أول من اسلم ألت صاحب كداء

(قال ابو محمد) فهذا ابو بكر رضي الله عنه يذكرفضائل نفسه اذا كان صادقا فيها ولو كان افضلهم لصرح به وما كتمه وقد نزهه الله تعالى عن الكذب فصيح قولنا نصا والحمد لله رب العالمين

(قال ابو محمد) ثم وجب القول فبين هو افضل الصحابة بعد نساء النبي صلى الله عليه وسلم

السموات والارض: وقال: ولم ينظر الى ما خلق الله. وقال يا ايها الناس اعبدوا ربكم الذي خلقكم فثبت الدلالة الضورية من الخلق على الخالق فانه قادر على الكمال ابداء واعادة وصنف منهم أقرؤا بالخلق وابتداء الخلق والابداع وانكروا البعث والاعادة يوم الدين اخبر عنهم القرآن وضرب لنا مثلا ونسي خلقه قال من يحيي العظام وهي رميم فاستدل عليهم بالنبشاة الاولى اذا اعترفوا بالخلق الاول فقال: قل يحييها الذي انشاها اول مرة: وقال: أنعمينا بالخلق بلم في لبس من خلق جديد. وصنف منهم أقرؤا بالخلق وابتداء الخلق ونوع من الاعادة وانكروا الرسل وعبدوا

فلم نجد لمن فضل ابن مسعود او عمر او جعفر بن ابي طالب او اباسلمة والثلاثة الاسهلين على جميع الصحابة حجة يستمد عليها ووجدنا من يوقف لم يزده على انه لم يلحق له البرهان انهم افضل ولولا حله لقال به ووجدنا المدد والمعارضة في القائلين بان عليا افضل اكثر فوجب ان آتى بما شغبوا به ليلوح الحق في ذلك والله تعالى التوفيق

(قال ابو محمد) وجدنا من يحتجون بان عليا كان اكثر الصحابة جهادا وطعنا في الكفار وضرر باو الجهاد افضل الاعمال

(قال ابو محمد) هذا خطأ لان الجهاد ينقسم اقساما ثلاثة احدها الدعاء الى الله عز وجل باللسان والثاني الجهاد عند الحرب بالرأى والتدبير والثالث الجهاد باليد في الطعن والضرب فوجدنا الجهاد في اللسان لا يلحق فيه احد بغير رسول الله صلى الله عليه وسلم ابا بكر وعمر أما ابو بكر فان اكابر الصحابة رضى الله عنهم اسلموا على يديه فهذا افضل عمل وليس لمولى من هذا كثير حفظ وأما عمر فانه من يوم أسلم عز الاسلام وعبد الله تعالى بمكة جهر او جاهد المشركين بمكة بيديه فضرب وضرب حتى ملوه فتركوه فبذل الله تعالى علانية وهذا اعظم الجهاد فقد انفرد هذان الرجلان بهذين الجهادين الذين لا نظير لهما ولا حظ لمولى في هذا اصلا وبقي القسم الثاني وهو الرأى والمشورة فوجدناه خالصا لابي بكر ثم لعمر وبقي القسم الثالث وهو الطعن والضرب والمبارزة فوجدناه اقل من مراتب الجهاد بغيره ضروري وهو ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لاشك عند كل مسلم انه الخصوص بكل فضيلة فوجدناه جهاده عليه السلام انما كان في اكثر اعماله واحواله القسامين الاولين من الدعاء الى الله عز وجل والتدبير والارادة وكان اقل عمله صلى الله عليه وسلم الطعن والضرب والمبارزة لانه حين بل كان عليه السلام اشجع اهل الارض قاطبة نفسا ويدا واتهم بجدته ولكنه كان يؤثر الافضل فالفضل من الافعال فيقدمه عليه السلام ويشغل به ووجدناه عليه السلام يوم بدر وغيره كان ابو بكر رضى الله عنه معه لا يفارقه ايثار من رسول الله صلى الله عليه وسلم له بذلك واستظهارا برأيه في الحرب وانسا بمكانه ثم كان عمر ريبا مشورا في ذلك ايضا وقد انفرد بهذا المحل دون علي ودون سائر الصحابة الا في الندرة ثم نظرنا مع ذلك في هذا القسم من الجهاد الذي هو الطعن والضرب والمبارزة فوجدناه عليا رضى الله عنه لم ينفرد بالسوق فيه بل قد شاركه في ذلك غيره شركة العنان كطلحة والزبير وسعد وعن قتل في صدر الاسلام كعمزة وعبيدة بن الحارث بن المطلب ومصعب بن عمير ومن الانصار سعد ابن معاذ وسماك ابن خرسة وغيرهما ووجدنا ابا بكر وعمر قد شاركاه في ذلك بحفظ حسن وان لم يلحقا بخطوط هؤلاء وانما ذلك لشغلها بالافضل من ملازمة رسول الله صلى الله عليه وسلم وموازنة في حين الحرب وقد بعثهم رسول الله صلى الله عليه وسلم على البعث اكثر مما بعث عليا وقد بعث ابا بكر الى بني فزارة وغيرهم وبعث عمر الى بني فلان وما نعلم لمولى بعث الا الى بعض حصون خيبر ففتحها وقد بعث قبله ابا بكر وعمر فلم يفتحاه فحصل اربع انواع الجهاد لابي بكر وعمر وقد شاركنا عليا في اقل انواع الجهاد مع جماعة غيرهم

(قال ابو محمد) واحتج ايضا من قال بان عليا كان اكثر معلما

(قال ابو محمد) كذب هذا القائل وانما يعرف علم الصحابي لاحد وجهين لانهما احدهما كثرة روايته وفتاويه والثاني كثرة استعمال النبي صلى الله عليه وسلم له فنالحال

الاصنام وزعموا انهم سفهاؤم عند الله في الآخرة وحجوا اليها ونحروا لها الهدايا وقربوا القرابين وتقرّبوا اليها بالمناسك والمشاعر وحملوا وحرّموا وم الدماء من العرب الا شريطة منهم نذ كرم وم الذين اخبر عنهم التزييل وقالوا ما هذا الرسول يا كل الطعام ويمشي في الاسواق الى قوله تعالى ان تبغون الارجلا مسحورا فاستدل عليهم بان المرسلين كانوا كذلك قال الله تعالى وما ارسلنا قبلك من المرسلين الا انهم لياكلون الطعام ويبشون في الاسواق وشبهات العرب كانت مقصورة على هاتين الشبهتين احدهما انكار البعث وبث الاجساد والثانية حجة البعث وبث الرسل فعلى الاولى قالوا ائذ امتنا وكنا ترابا وعظاما ائنا لمبعوثون أو آباؤنا الاولون الى امثالها من الايات

الباطل ان يستعمل النبي صلى الله عليه وسلم من لاعلم له وهذه كبر شهادات على العلم وسعته
فنظرنا في ذلك فوجدنا النبي صلى الله عليه وسلم قدولى ابا بكر الصلاة بحضرته طول علته
وجميع كبار الصحابة حضور كمل وعمرو ابن مسعود وابي وغيرهم قاتله بذلك على جميعهم
وهذا خلاف استخلافه عليه السلام اذا غزا لان المستخلف في الغزوة لم يستخلف الا على
النساء وذوى الاعذار فقط فوجب ضرورة ان نعلم ان ابا بكر اعلم الناس بالصلاة وشرائعها
واعلم المذكورين بها وهي عمود الدين ووجدناه صلى الله عليه وسلم قد استعمله على الصدقات
فوجب ضرورة ان عنده من علم الصدقات كالذي عند غيره من علماء الصحابة لا اقل وربما
كانا اكثر اذ قد استعمل عليه السلام ايضا عليها غيره وهو عليه السلام لا يستعمل الا عالما
بما استعمله عليه والزكاة ركن من اركان الدين بعد الصلاة وبرهان ما قلنا من تمام علم ابي
بكر رضى الله عنه بالصدقات ان الاخبار الواردة في الزكاة اصحابها الذي يلزم العلم به ولا يجوز
خلافه فهو حديث ابي بكر ثم الذي من طريق عمرو وامر من طريق على فضطرب وفيه ما
قد تتركه الفقهاء جملة وهو ان في خمس وعشرين من الابل خمس شياه ووجدناه عليه السلام
قد استعمل ابا بكر على الحج فصح ضرورة انه اعلم من جميع الصحابة بالحج وهذه دعائم
الاسلام ثم وجدناه عليه السلام قد استعمله على البعوث فصح ان عنده من احكام الجهاد
مثل ما عند سائر من استعمله رسول الله صلى الله عليه وسلم على البعوث في الجهاد اذ لا يستعمل
عليه السلام على العمل الا عالما به فنجد ابي بكر من الجهاد من العلم به كالذي عند علي وسائر
امراء البعوث لا اكثر ولا اقل فاذا تصح التقدم لابي بكر على غيره في علم الصلاة
والزكاة والحج وسواها في علم الجهاد فهذه عمدة العلم ثم وجدناه عليه السلام قد لزم نفسه في
جلوسه ومراته وظننه واقامته ابا بكر مشاهد احكامه عليه السلام وقتا ويا اكثر من مشاهدة
على ما فصح ضرورة انه اعلم ما قبل بقيت من العلم بقية الاوابو بكر المتقدم فيها الذي لا
يلحق او المشارك الذي لا يسبق فطلعت دعواهم في العلم والحمد لله رب العالمين واما الرواية
والفتوى فان ابا بكر رضى الله عنه لم يعيش بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم الا سنتين وستة
اشهر ولم يفارق المدينة الا حاجا او ممترا ولم يحتاج الناس الى ما عنده من الرواية عن رسول
الله صلى الله عليه وسلم لان كل من حو اليه ادركوا النبي صلى الله عليه وسلم وعلى ذلك كله
قد روى عن النبي صلى الله عليه وسلم مائة حديث واثنان واربعون حديثا مستندة ولم
يرو عن علي الا خمس مائة وست وثلاثون حديثا مستندة يصح منها نحو خمسين وقد عاش
بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم ازيد من ثلاثين سنة وكثر لقاء الناس اياه وحاجتهم الى ما
عنده لذهاب جمهور الصحابة رضى الله عنهم وكثر سماع اهل الآفاق منه مرة بصفين واعواما
بالكوفة ومرة بالبصرة والمدينة فاذا نسبنا مدة ابي بكر من حياته واضفنا تقرى (١) على البلاد
بلدا بلدا وكثرة سماع الناس منه الى لزوم ابي بكر موطنه وانه لم تكثر حاجته من حو اليه الى
الرواية عنه ثم نسبنا عدد حديث من عدد حديث وفتاوى من فتاوى علم كل ذى حظ من العلم ان
الذي كان عند ابي بكر من العلم اضعاف ما كان عند علي منه وبرهان على ذلك ان من ممر من

وعبروا عن ذلك في
اشعارهم فقال بعضهم
حياة ثم موت ثم نشر
حديث خرافة يام عمرو
ولبعضهم في مرثية أهل
بيت المشركين
فما ذا بالقلب قلب بدر
من الشيرى تكلل بالسفام
يخبرنا الرسول بان سنحى
وكيف حياة اصداء وهام
ومن العرب من يعتقد
التناسخ فيقول اذا مات
الانسان او قتل اجتمع
دم السماع واجزاء بنيته
فانتصب طيراهامة فيرجع
الى رأس الفبر كل مائة سنة
ولهذا غلبهم الرسول فقال
لاهامة ولا عدوى
ولا صفر واما على الشبهة

(١) مصدر مضاف الى على كرم الله وجهه من تقرى البلاد كتر كى يقرأها تقرى يا كاستقرها
تتبعها الرضا رضوا بلدا بلدا وسار فيها ينظر حالها وامرها

احباب رسول الله صلى الله عليه وسلم عمرا قليلا قل النقل عنهم ومن طال عمره منهم كثر النقل عنهم الا اليسير من اكتفا بناية غيره عنه في تعليم الناس وقد عاش على يد عمر بن الخطاب سبعة عشر عاما غير اشهر ومسندهم خمسة عشر حديثا وسبعة وثلاثون حديثا يصح منها نحو خمسين كالذي عن علي سواء بسواء فكل ما زاد حديث علي في حديث عمر تسعة واربعين حديثا في هذه المدة الطويلة ولم يزد عليه في الصحيح الا حديثا أو حديثين وفتاوى عمر موازنة لفتاوى علي في ابواب الفقه فاذا نسبنا مدة من مدة وضرنا في البلاد من ضرب فيها واضفنا حديث الي حديث وفتاوى الي فتاوى علم كل ذي حس علما ضروريا ان الذي كان عند عمر من العلم اضعاف ما كان عند علي من العلم ثم وجدنا الامر كل ما طال كثرت الحاجة الى الصحابة فيما عديم من العلم فوجدنا حديث عائشة رضي الله عنها التي مسند ومائتي مسند وعشرة مسانيد وحديث أبي هريرة خمسة آلاف مسند وثلثمائة مسند واربع وسبعين مسندا ووجدنا مسندا بن عمر وأنس قريبا من مسند عائشة لكل واحد منهما ووجدنا مسندا جابر بن عبد الله وعبد الله ابن عباس لكل واحد منهما أزيد من ألف وخمسمائة ووجدنا لابن مسعود ثمان مائة مسند ونيف ولكل من ذكرنا حاشا باهريرة وأنس بن مالك من الفتاوى أكثر من فتاوى علي ونحو هاتين قول هذه الطائفة الوقاح الجهال فان عاندنا معاندي هذا الباب جاهل او قليل الحياء لاح كذبه وجهله فانا غير متهمين على خط واحد من الصحابة رضي الله عنهم عن مرتبته ولا على رفته فوق مرتبته لاننا لو انحرفنا عن علي رضي الله عنه ونودوا بالله من ذلك لذهبنا فيه مذهب الخوارج وقد زهنا الله عز وجل عن هذا الضلال في التعصب ولو غلونا فيه لذهبنا فيه مذهب الشيعة وقد اعاذنا الله تعالى من هذا الانك في التعصب فصار غيرنا من المنحرفين عنه او الغالبين فيه هم المتهمون فيه اما له واما عليه وبعد هذا كله ليس يقدر من ينتمى الى الاسلام أن يعاند في الاستدلال على كثرة العلم باستعمال النبي صلى الله عليه وسلم بمن استعمله منهم على ما استعمله عليه من امور الدين فان قالوا ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قد استعمل عليا في الاخماس وعلى القضاء باليمين قلنا لهم نعم ولكن مشاهدة أبي بكر لا قضية رسول الله صلى الله عليه وسلم أقوى في العلم وثابت مما عنده علي وهو باليمين وقد استعمل رسول الله صلى الله عليه وسلم عليا بكر على يموت فيها الاخماس فقد ساوى علمه علم علي في حكمها بلا شك اذ لا يستعمل عليه السلام الا عالما بما يستعمله عليه وقد صح ان أبا بكر وعمر كانا يفتيان علي عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو عليه السلام يعلم ذلك ومحال ذلك أن يبيح لهما ذلك الا وهما اعلم ممن دونها وقد استعمل عليه السلام أيضا على القضاء باليمين مع علي معاذ بن جبل واما موسى الاشعري فعمل في هذا شركاء كثير منهم ابو بكر وعمر ثم قد انفرد ابو بكر بالجمهور الاغلب من العلم على ما ذكرنا . وقال هذا القائل ان عليا كان اقرأ الصحابة

(قال ابو محمد) وهذه القصة المتجردة والبهتان لوجوه اولها انه رد على رسول الله صلى الله عليه وسلم لانه عليه السلام قال يؤم القوم اقرؤهم فان استووا فاقمهم فان استووا فاقدمهم هجرة ثم وجدنا عليه السلام قد قدم ابا بكر على الصلاة مدة الايام التي مرض فيها وعلى بالحضرة براه النبي صلى الله عليه وسلم غدوة وعشية فما رأى لما عليه السلام احدا حق من انبي بكر بها فصاح انه كان اقرأهم واقمهم واقدمهم هجرة وقد يكون من لم يجمع حفظ

الثانية كان انكارم البعث
الرسول في الصور البشرية
اشد واصرارهم على ذلك
ابلق واخبر عنهم التنزيل
وامنع الناس ان يؤمنوا
اذ جاءهم الهدى الا ان
قالوا ابعث الله بشرا رسولا
ابشر يهدونا فممن كان
يعترف بالملائكة كان يريد
ان يأتي ملك عن السماء
وقالوا لولا انزل عليه ملك
ومن كان لا يعترف بهم كان
يقول الشفيع والوسيلة
منا الى الله تعالى م الاصنام
المنصوبة اما الامر والشرية
من الله اليها فهو المنكر
فيبدون الاصنام التي هي
الوسائل وداء وسواها
ويغوث ويعوق ونسرا
وكان ود لكلب وهو
بدومة الجندل وسواع
لهزبل وكانوا يحجون اليه
وينحرون له ويغوث
لمدحج ولقبائل من
اليمن ويعوق لمعدان
ونسر الذي الكلاع

القرآن كله طي ظهر قلب اقرأ من جمه كله عن ظهر قلب فيكون ألفظ به واحسنهم ترتيبا هذا طي أن ابابكر وعمر وعلى لم يستكمل احد منهم حفظ سور القرآن كله ظاهرا الا انه قد وجب يقينا بتقديم النبي صلى الله عليه وسلم لابي بكر على الصلاة وطى حاضران ابابكر اقرأ من طي وما كان النبي صلى الله عليه وسلم ليقدم الى الامامة الا قل عدا بالقرآنة على الاقرأ ارا الاقل قمتا طي الاقفة فطل ايضا شنبهم في هذا الباب والحمد لله رب العالمين وقال قائلهم ان عليا كان اتقام (قال ابو محمد) كذب هذا الافاك ولقد كان على رضي الله عنه تقيا الا ان الفعائل يتفاضل فيها اهلها وما كان اتقام لله الا ابو بكر والبرهان على ذلك أنه لم يسوء قط ابو بكر رسول الله صلى الله عليه وسلم في كلمة ولا خالف ارادته عليه السلام في شيء قط ولا تاخر عن تصديقه ولا تردد عن الاتمار له يوم الحديبية اذ تردد من تردد وقد نظم رسول الله صلى الله عليه وسلم على المنبر اذ اراد على نكاح ابنة أبي جهل بما قد عرف وما وجدنا قط لابي بكر توقفا عن شيء أمر به رسول الله صلى الله عليه وسلم الا مرة واحدة عذره فيها رسول الله صلى الله عليه وسلم واجاز له فله وهي اذ اتى رسول الله صلى الله عليه وسلم من قبا فوجده يصلي بالناس فلما رآه ابو بكر تاخر فاشار اليه النبي صلى الله عليه وسلم ان اقم مكانك فحمد الله تعالى ابو بكر طي ذلك ثم تاخر فصار في الصف وتقدم رسول الله صلى الله عليه وسلم فصلي بالناس فلما سلم قال له رسول الله صلى الله عليه وسلم ما منك ان ثبت حين امرتك فقال ابو بكر ما كان لابن ابي قحافة ان يتقدم بين يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم

(قال ابو محمد) فهذا غاية التعظيم والطاعة والخضوع لرسول الله صلى الله عليه وسلم وما انكر عليه السلام ذلك عليه واذا قد صبح بالبرهان الضروري الذي ذكرنا ان ابابكر اعلم اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فقد وجب انه اخشام لله عز وجل قال الله عز وجل * انما يخشى الله من عباده العلماء * والتقى هو الخشية لله عز وجل وقال قائلون طي كان ازهدم (قال ابو محمد) كذب هو الجاهل وبرهان ذلك ان الازهدا انما هو عزوب (١) النفس عن حب الصوت وعن المال وعن اللذات وعن الميل الى الولد والحاشية ليس الزاهد مني يقع عليه اسم الزهد الا هذا المعنى فاما عزوب النفس عن المال فقد عام كل من له ادنى بصر بشيء من الاخبار الخالية ان ابابكر أسلم له مال عظيم قيل أر بين الف درهم فانفقها كلها في ذات الله تعالى وأعتق المستضعفين من المبيد المؤمنين المذنبين في ذات الله عز وجل ولم يتق عبدا جليدا بمنونة (٢) لكن كل مذهب ومذبة في الله عز وجل حتى هاجر مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم يبق لابي بكر من جميع ماله الا ستة الف درهم حملها كلها مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم يبق لبنه منها درهم ثم انفقها كلها في سبيل الله عز وجل حتى لم يبق له شيء سوى عبادة له قد خلها بعود اذ انزل افترشها واذا ركب لبسها اذ تمول غيره من الصحابة رضي الله عن جميعهم واقتنوا الرباع (٣) الواسعة والضياغ العظيمة من حملها وحتمها الا ان من أثر بذلك

بارض خير واما اللات فكانت اثقيف بالطائف والعزى لقريش وجميع بني كنانة وقرم من بني سليم ومناة للوس والخزرج وغسان وهيل أعظم أصنامها عندهم وكان طي ظهر الكعبة وأساف ونائلة على الصفا والمروة وضعهما عمرو بن لحي وكان يذبح عليهما اتجاه الكعبة وزعموا انهما كانا من جرهم أساف بن عمرو ونائلة بن سهل ففجرا في الكعبة فمسخا حجرين وقيل لابل كانا صنمين جاء بهما عمرو بن لحي فوضعهما طي الصفا وكان لبي ملكان من كنانة صنم يقال له سعد وهو الذي يقول فيه قائله أتينا الى سعد ليجمع شملنا فشتت سعد فلانحن من سعد وهل سعد الا صخرة بتنوفة

(١) عزوب النفس أي بعدها عن حب الصوت هو لغة في الصيت وهو الذكر الحسن الذي يشتهر وينتشر بين الناس

(٢) جليدا كحمر أي اقويا جمع جلد بفتح فسكون

(٣) الرباع المنازل والبور جمع ربع والضياغ جمع ضيمة وهي مال الرجل من النخل والمكرم والارض

سبيل الله عز وجل أزهدهم أنفق وأمسك ثم ولي الخلافة فما اتخذ جارية ولا توسع في مال ووعده عند موته ما أنفق على نفسه وولده من مال الله عز وجل الذي لم يستوف منه إلا بعض حقه وأمر بصرفه إلى بيت المال من صلب ماله الذي حصل له من شهامة في المغازي والمقاسم مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فهذا هو الزهد في اللذات والمال الذي لا يدانيه فيه أحد من الصحابة لأهل ولا غيره إلا أن يكون أباذروا عبدة من المهاجرين الأولين فانهم أجري يابلي هذه الطريقة التي فارقه عليها رسول الله صلى الله عليه وسلم وتوسع من سواهم من الصحابة رضي الله عنهم في المباح الذي أحله الله عز وجل لهم الأمن أثر سبيل الله على نفسه أفضل ولولا أن أباذر لم يكن له سابقة غيره لما تقدمه الأمن كان مثله فهذا هو الزهد في المال واللذات ولقد تلا أبابكر عمر رضي الله عنهما في هذا الزهد فكان فوق على في ذلك يعني في اعراضه عن المال واللذات وأما علي رضي الله عنه فتوسع في هذا الباب من حله ومات عن أربع زوجات وتسع عشرة أم ولد سوى الخدم والعبيد وتوفي عن أربعة وعشرين ولدا من ذكروا نفي وترك لهم من العقار والضياع ما كانوا به من اغنياء قومهم ومياسيرهم هذا أمر مشهور لا يقدر على إنكاره من له أقل علم بالأخبار والآثار ومن جملة عقاره التي تصدق بها ضبعة كانت نقل الفوسق تمر أسوي زرعها فإن هذا من هذا وأما حب الولد والميل إليهم وإلى الحاشية فالأمر في هذا بين من أن يخفى على أحده أقل عام بالأخبار فقد كان لابي بكر رضي الله عنه من القرابة والولد مثل طلحة بن عبيد الله من المهاجرين الأولين والسابقين من ذري الفضائل العظيمة في كل باب من ابواب الفضل في الاسلام ومثل ابنه عبد الرحمن بن ابي بكر وله مع النبي صلى الله عليه وسلم صحبة قديمة وهجرة سابقة وفضل ظاهر فاستعمل أبو بكر رضي الله عنه منهم أحدا على شيء من الجهات وهي بلاد اليمن كلها على ستمها وكثرة أسعها لهما وعمار وحضر موت والبحرين واليامة والطائف ومكة وخيبر وسائر أعمال الحجاز ولو استعملهم لكانوا لذلك أهلا ولكن خشى المحابة وتوقع أن يميل إليهم شيء من الموى ثم جرى عمر على مجراه في ذلك فلم يستعمل من بني عدى بن كعب أحدا على سعة البلاد وكثرتها وقد فتح الشام ومصر وجميع مملكة الفرس إلى خراسان إلا النعمان بن عدى وحده على ميسان ثم أسرع إلى عزله وفيهم من الهجرة ماله في شيء من اتخاذ قو يش لأن بني عدى لم يبق أحد منهم بمكة إلا أبا حنيفة وكان فيهم مثل سعيد بن زيد أحد المهاجرين الأولين ذوي السوابق وأبي الجهم ابن حذيفة وخارجة بن حذافة ومعمرب بن عبد الله وابنه عبد الله بن عمر ثم لم يستخلف أبو بكر ابنه عبد الرحمن وهو صاحب من الصحابة ولا استعمل عمر ابنه عبد الله على الخلافة وهو من فضلاء الصحابة وخيارهم وقد رضى به الناس وكان لذلك أهلا ولو استخلفه لما اختلف عليه أحد فما فعل ووجدنا عليا رضى الله عنه أذولى قد استعمل أقال به عبد الملك بن عباس على البصرة وعبد الله بن عباس على اليمن وخثعم ومعيد ابني العباس على مكة والمدينة وجمدة بن نميرة وهو ابن اخته أم هانئ بنت أبي طالب على خراسان ومحمد بن ابي بكر وهو ابن امرأة وأخو ولده على مصر ورضي بيعة الناس للحسن ابنه بالخلافة وأساننكر استحقاق الحسن للخلافة ولا استحقاق عبد الله بن العباس للخلافة فكيف أماره البصرة لكننا نقول أن من زهد في الخلافة لولد مثل عبد الله بن عمرو وعبد الرحمن بن ابي بكر والناس متفقون عليه وفي تأمير مثل طلحة بن عبد الله وسعيد بن زيد فلا شك في أنه أتم زهدا وأعرب (١) عن جميع

(١) وأعرب أي بعد نفسا

من الأرض لا يدعو لني ولا
رشد وكانت العرب إذا لبثت
وهملت قالت ليبيك اللهم
ليبيك ليبيك لا شريك لك
الاشريك هو لك تملكه
ومالكة ومن العرب من
كان يميل إلى اليهودية ومنهم
من كان يميل إلى النصرانية
ومنهم من يصبو إلى الصابئة
ويعتقد في الأنواء اعتقاد
المنجمين في السيارات
حتى لا يتحرك ولا يسكن
ولا يسافر ولا يقيم إلا بنوء
من الأنواء ويقول مطرنا
بنوء كذا ومنهم من يصبوا
إلى الملائكة فيعبدونهم بل كانوا
يعبدون الجن ويعتقدون
فيهم أنهم بنات الله المحصلة
من العرب اعلم أن العرب
في الجاهلية كانت على ثلاثة
أنواع من الملوك أحدها علم
الأنساب والتواريخ والأديان

معاني الدنيا تسام من أخذ منها ما يبيح له أخذه فصح بالرهان الضرورى ان ابا بكر أوهد من جميع الصحابة ثم عمر بن الخطاب بعده وقال هذا القائل وكان على أكثرهم صدقة (قال ابو محمد) وهذه مجاهرة بالباطل لانه لم يحفظ لى مشاركة ظاهرة بالمال واما امر ابي بكر رضي الله عنه في اتفاق ماله في سبيل الله عز وجل فاشهر من أن تخفي على اليهود والنصارى فكيف على المسلمين ثم لعثمان بن عفان رضي الله عنه في هذا المعنى من تجهيز جيش السرة مالىس لغيره فصح ابا بكر اعظم صدقة وأكثر مشاركة وغناه (٢) في الاسلام بماله من على رضى الله عنه وقالوا على هو السابق الى الاسلام ولم يبدق طوثنا

(قال ابو محمد) اما السابقة فلم يقل قط احد يعتد به ان عليا مات ولما أكثر من ثلاث وستين سنة ومات بلا شك سنة اربعين من الهجرة فصح انه كان حين هاجر النبي صلى الله عليه وسلم ابن ثلاث وعشرين سنة وكانت مدة النبي صلى الله عليه وسلم بمكة في النبوة ثلاث عشرة سنة فبعث عليه السلام ولعلى عشرة أعوام فاسلام ابن عشرة أعوام ودعاؤه اليه انما هو كتنديب المرء ولده الصغير على الدين لا ان عنده غناء ولا ان عليه انما ان ابي فان اخذ الامر على قول من قال ان عليا مات وله ثمان وخسون سنة فانه كان اذ بعث النبي صلى الله عليه وسلم ابن خمسة أعوام وكان اسلام ابي بكر بن ثمان وثلاثين سنة وهو الاسلام المأمور به من عند الله عز وجل وأما من لم يبلغ الحلم فغير مكلف ولا مخاطب فسابقة ابي بكر وعمر بلا شك أسبق من سابقة على . وأما عمر فانه كان اسلامه تاخر بعد البعث بستة أعوام فان غناؤه كان أكثر من غناؤه أكثر من اسلم قبله ولم يبلغ على حد التكليف الا بعد أعوام من بعث النبي صلى الله عليه وسلم وبعد ان اسلم كثير من الصحابة رجال ونساء بعد ان عذبوا في الله تعالى ولقوا فيه الا لاقى (٣) وأما كونه لم يبدق طوثنا فنحن وكل مولود في الاسلام لم يبدق طوثنا وعمار والمقداد وسلمان وابوذر وحزمة وجعفر رضى الله عنهم قد عبدوا الاوثان اقترانا افضل منهم من أجل ذلك معاذ الله من هذا فانه لا يقوله مسلم فبطل ان يكون هذا يوجب لى فضلا زائدا والالكات حائثة سابقة للى رضى الله عنهما في هذا الفضل لانها كانت اذا هاجر النبي صلى الله عليه وسلم بنت ثمانى سنين واشهر ولم تولد الا بعد اسلام ابيها بسنين وعلى ولد وأبوه عابدون قبل بعث النبي صلى الله عليه وسلم بسنين وعبد الله بن عمر ايضا اسلم أبوه وله أربع سنين لم يبدق طوثنا فهو شريك للى في هذه الفضيلة . وقال بعضهم على كان اسوسهم

(قال ابو محمد) وهذا باطل لا خفاء به على مؤمن ولا كافر فقد درى القريب والبعيد والعالم والجاهل والمؤمن والكافر من سائر الاسلام اذ كفر من كفر من اهل الارض بعد موت النبي صلى الله عليه وسلم واذعن الجميع للبقية وقبول ما دعت اليه الرب حاشا ابا بكر فهل ثبت أحد ثبات ابي بكر على كلب العدو وشدة الخوف حتى دخلوا في الاسلام افواجا كما خرجوا منه افواجا وأعطوا الزكاة طائمين وكارهين ولم تهله جموعهم ولا تصافروا ولا قلة اهل الاسلام حتى انار الله الاسلام وظهره ثم هل ناطح كسرى وقصر على أسرة

ويمدونه نوعا شريفا خصوصا معرفة أنساب اجداد النبي عليه الصلاة والسلام والاطلاع على ذلك النور الوارد من صلب ابراهيم الى اسماعيل وتواصله في ذريته الى ان ظهر بعض الظهور في اسارير عبد المطلب سيد الوادى سقى المجدود جده النيل الاعظم وعليه قصة المحاب الفيل وببركة ذلك النور دفع الله تعالى شر ابرهت وارسل عليهم طيرا ابابيل وببركة ذلك النور رأى تلك الرؤيا في تعريف ووضع ززم ووجدان الغزاة والسيف التي دفنها جرم وببركة ذلك النور ألهم عبد المطلب النذر الذى نذر في ذبح العاشر من أولاده وبه افتخر النبي عليه الصلاة والسلام حين قال أنا ابن الذبيحين أراد بالذبيح الاول

(٢) الثناء بالفتح النفع

(٣) الا لاقى بتشديد الياء هي الشدائد جمع القية بضم فسكون فتشديد الياء

ملكها حتى أخضع حدود فارس والروم وصرع جنودهم ونكس راياتهم وظهر الاسلام في اقطار الارض وذل الكفر واهله وشرع جائع المسلمين وعز ذليلهم واستثنى فقيرهم وصاروا اخوة لا اختلاف بينهم وقرؤ القرآن وتفقوا في الدين الابو بكر ثم نبي عمر ثم نبي عثمان ثم قدرأي الناس خلاف ذلك كله واقتراق كلمة المؤمنين وضرب المسلمين بعضهم وجوه بعض بالسيف وشكت بعضهم قلوب بعض بالرمح وقتل بعضهم من بعض عشرات الالوف وشغلهم بذلك عن ان يفتح من بلاد الكفر قرية او يذعر لهم سرب او يجاهد منهم أحد حتى ارجع أهل الكفر كثيرا مما صار بأيدي المسلمين من بلادهم فلم يجتمع المسلمون الى يوم القيامة فإين سياسة من سياسة

(قال ابو محمد) فاذا قل بطل كل مادعاء هؤلاء الجهال ولم يحصلوا الا على دعاوى ظاهرة الكذب لادليل على صحة شيء منها وصرح بالبرهان كما أوردنا ان ابا بكر هو الذي فاز بالقدح المعلى والسبق المبرز والحظ الاسبق في العلم والقرآن والجهاد والزهد والتقوى والخشية والصدقة والتقى والمشاركة والطاعة والسياسة فهذه وجوه الفضل كلها فهو الاشك افضل من جميع الصحابة كلهم بعد نساء النبي صلى الله عليه وسلم

(قال ابو محمد) ولم يحتاج عليهم بالاحاديث لانهم لا يصدقون أحاديثنا ولا نصدق احاديثهم انما اقتصرنا على البراهين الضرورية بنقل الكراف فان كانت الامامة تستحق بالتقدم في الفضل فابو بكر أحق الناس بها بعد موت النبي صلى الله عليه وسلم يقينا فكيف والنس على خلافته صحيح واذ قد سحت أمامة ابي بكر رضى الله عنه فطاعته فرض في استخلافه عمر رضى الله عنه فوجب أمامة عمر فرضا بما ذكرنا وباجماع أهل الاسلام عليهما دون خلاف من أحد قطا ثم أجمعت الامة كلها أيضا لاخلاف من احد منهم على صحة أمامة عثمان والدينونة بها وأما خلافة علي فحق لا ينس ولا باجماع لكن ببرهان سند كره ان شاء الله في الكلام في حروبه

(قال ابو محمد) ومن فضائل ابا بكر المشهورة قوله عز وجل * اذا خرج الذين كفروا مني اثني اذ هما في الغار اذ يقول لصاحبه لا تحزن ان الله معنا * فهذه فضيلة منقولة بنقل الكافة لاخلاف بين أحد في انه ابو بكر فوجب الله تعالى له فضيلة المشاركة في اخراجه مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في انه خصه باسم الصحبة له وبانه ثانيه في الغار واعظم من ذلك كله ان الله مهمما وهذا لا يلحقه فيه أحد

(قال ابو محمد) فاعترض في هذا بعض أهل القحّة فقال قد قال الله عز وجل * اذ قال لصاحبه وهو يحاوره اناأ كثر منك مالا * قال وقد حزن ابو بكر فيها رسول الله صلى الله عليه وسلم عن ذلك فلو كان حزنه رضا لله عز وجل لما نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم (قال ابو محمد) وهذه مجاهرة بالباطل أما قوله تعالى في الآية لصاحبه وهو يحاوره قد أخبر الله تعالى بان أحدهما مؤمن والاخر كافرو بانهم مختلفان فانما ساء صاحبه في المحاورة والمجالسة فقط كما قال تعالى والي مدين أخام شعيبا فلم يجعله أخام في الدين لكن في الدار والنسب فليس هكذا قوله تعالى اذ يقول لصاحبه لا تحزن ان الله معنا بل جعله صاحبه في الدين والمجرة وفي الاخراج وفي الغار وفي نصرته الله تعالى لما اخافه الكفار لها وفي كونه تعالى مهمما فهذه الصحبة غاية الفضل وتلك الاخرى غاية النقص ينص القرآن. وأما حزن ابي

اسماعيل وهو اول من انحدر اليه النور فاخفى وبالذبيح الثاني عبد الله ابن عبد المطلب وهو آخر من انحدر اليه النور فظهر كل الظهور وببركة ذلك النور كان عبد المطلب يامر اولاده بترك الظلم والبغى ويحثهم على مكارم الاخلاق وينهاهم عن دنيا الامور وببركة ذلك النور قد سلم اليه النظر في حكومات العرب والحكم في خصومات المتخاصمين فكان يوضع له وسادة عند الملتزم فيستند الى الكعبة وينظر في حكومات القوم وببركة ذلك النور قال لا برهت ان لهذا البيت ربا يذب عنه ويحفظه وفيه قال وقد صعد جبل ابي قبيس لام ان المرء ينع حله فامنع حلالك

بكر رضى الله عنه فانه قبل ان ينهيه رسول الله صلى الله عليه وسلم كان غاية الرضا لله لانه كان اشفاقا على رسول الله صلى الله عليه وسلم ولذلك كان الله معه وهو تعالى لا يكون مع العصاة بل عليهم وما حزن ابو بكر قط بعد ان نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الحزن ولو كان هؤلاء الارذال حياء او علم لم ياتوا بمثل هذا اذ لو كان حزن ابى بكر عيبا عليه لكان ذلك على محمد وموسى رسول الله صلى الله عليه وسلم عيبا لان الله عز وجل قال لموسى عليه السلام سنشد عضدك باخيك ونجعل لكما سلطانا فلا يصلون اليك بآياتنا انتا ومن اتبعكما الغالبون * ثم قال تعالى عن السحرة انهم قالوا لموسى اما ان تلقى واما ان تكون اول من اتى قال بل اتقوا فاذا حبالهم وعصيهم يخيل اليه من سحرهم انها تسعى فاجس في نفسه خيفة موسى قلنا لا تخف انك انت الاطى * فهذا رسول الله صلى الله عليه وسلم وكليهما قد كان اخبره الله عز وجل بان فرعون وملاه لا يصلون اليه وان موسى ومن اتبعه هو الغالب ثم اجس في نفسه خيفة بعد ذلك اذ رأى امر السحرة حتى اوحى الله عز وجل اليه لا تخف فهذا امر اشد من امر ابى بكر واذا لزم ما يقول هؤلاء الفساق ابى بكر وحاشا لله ان يلزمه من ان حزنه لو كان رضا لما نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم لزم اشد منه لموسى عليه السلام وان ايجسه الخيفة في نفسه لو كان رضا لله تعالى ما نهى الله تعالى عنه وماذا لله من هذا بل ايجس موسى الخيفة في نفسه لم يكن الانسيان الوعد المتقدم وحزن ابى بكر رضى الله عنه رضا لله تعالى قبل ان ينهى عنه ولم يكن تقدم اليه نهي عن الحزن واما محمد صلى الله عليه وسلم فان الله عز وجل * قال ومن كفر فلا يحزنك كفره * وقال تعالى * ولا تحزن عليهم * ولا تك في ضيق * وقال تعالى * ولا يحزنك قولهم ان الدرة لله جميعا * وقال تعالى ولا تذهب نفسك عليهم حسرات * وقال تعالى * فاعلمك باخع نفسك على آثارهم ان لم يؤمنوا بهذا الحديث أسفا * ووجدناه عز وجل قد قال * وانفذنا انما الذي يقولون * وقاله ايضا في الانعام فهذا الله تعالى اخبرنا انه يعلم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم يحزنه الذي يقولون ونهيه الله عز وجل عن ذلك نصا فيلزمهم في حزن رسول الله صلى الله عليه وسلم الذي نهى الله تعالى عنه كالذي ارادوا في حزن ابى بكر سواء بسواء ونهى ان حزن رسول الله صلى الله عليه وسلم بما كانوا يقولون من الكفر كان طاعة لله تعالى قبل ان ينهيه الله عز وجل وما حزن عليه السلام بعد ان نهى به تعالى عن الحزن كما كان حزن ابى بكر طاعة لله عز وجل قبل ان ينهيه الله عز وجل عن الحزن وما حزن ابو بكر قط بعد ان نهى عليه السلام عن الحزن فكيف وقد يمكن ان يكون ابو بكر لم يحزن يوما ثم لکن نهى عليه السلام عن ان يكون منه حزن كما قال تعالى لنبيه عليه السلام * ولا تطع منهم آثما او كفورا * فنهاه عن ان يعطيهم ولم تكن منه طاعة لهم وهذا انما يعترض به اهل الجهل والسخافة ونعوذ بالله من الضلال

(قال ابو محمد) واعترض علينا بعض الجهال بعمته رسول الله صلى الله عليه وسلم على بن ابى طالب خلف ابى بكر رضى الله عنهما في الحجة التي حجها ابو بكر واخذ براءة من ابى بكر وتولي على تبليغها الى اهل الموسم وقرأتها عليهم
(قال ابو محمد) وهذا من اعظم فضائل ابى بكر لانه كان اميرا على بنى ابى طالب وغيره من اهل الموسم لا يدفعون الا بدفنه ولا يتفون الا بوقوفه ولا يصلون الا بصلاته

لا يظن صليهم
ومعالم عدو اعمالك
ان كنت تاركهم وكع
بقتنا فامر ما بدالك
ببركة ذلك النور كان يقول
في وصاياه ان لن يخرج من
الدنيا ظلم حتى ينتقم الله
منه وتصيبه عقوبة الى
أن هلك رجل ظلم
حقف أنف لم تصبه عقوبة
فقبل لبد المطلب في ذلك
فكفر فقال والله ان وراء
هذه الدار دار يحزى فيها
المحسن باحسانه والمسيء
بما قبحه اباساءته وما يدل على
اثباته المبدأ والمعاد انه كان
يضرب بالقدرح على ابنه
عبد الله ويقول
يارب أنت الملك المحمود
وأنت ربى المبدء والمعيد
من عندك الطارف والتلبد

وينصتون اذا خطب وطي في الجملة كذلك وسورة براءة وقع فيها فضل ابى بكر رضى الله عنه وذكره في امر النار وخروجه مع النبي صلى الله عليه وسلم وكون الله تعالى معها فقرآه طيها أبلغ في اعلان فضل ابى بكر طي طي وطى طى وطى سواء وحجة لابی بكر قاطمة وبالله تعالى التوفيق

(قال ابو محمد) الان ترجع الروافض الى انكار القرآن والنقص منه والزيادة فيه فهذا امر يظهر فيه قبحهم وجهلهم وسخفهم الى كل عالم وجاهل فانه لا يمتري كافر ولا مؤمن في ان هذا الذي بين اللوحين من الكتاب هو الذي اتى به محمد صلى الله عليه وسلم واخبرنا بانه اوحاه الله تعالى اليه فمن تعرض هذا فقد اقر بمن عده

(قال ابو محمد) وما يترض امامة ابى بكر الا زار (١) على رسول الله صلى الله عليه وسلم راد لامره في تقديمه أبا بكر الى الصلاة باهل الاسلام مريد لازالته عن مقام اقامه فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم

(قال ابو محمد) ولسنا من كذبه في تاويلهم * ويطعمون الطعام على حبه مسكينا ويتيسا وأسيرا * وان المراد بذلك على رضى الله عنه بل هذا لا يصح بن الآية على عمومها وظاهرها لسكل من فعل ذلك

(قال ابو محمد) فصح بما ذكرنا فضل ابى بكر على جميع الصحابة رضى الله عنهم بعد نساء النبي صلى الله عليه وسلم بالبراهين المذكورة واما الاحاديث في ذلك فكثيرة كقول رسول الله صلى الله عليه وسلم في ابى بكر دعوا الى صاحبي فان الناس قالوا كذبت وقال ابو بكر صدقت وقوله صلى الله عليه وسلم لو كنت متخذنا خليلا لاتخذت أبا بكر خليلا ولكن اخى وصاحبي وهذا الذي لا يصح غيره واما اخوة على فلا تصح الا مع سهل بن حنيف ومنها امره صلى الله عليه وسلم بسد كل باب وخوخة في المسجد حاشا خوخة ابى بكر وهذا هو الذي لا يصح غيره ومنها غضبه صلى الله عليه وسلم على من خارج ابا بكر وعلى من اشار عليه بغير ابى بكر للصلاة ومنها قوله صلى الله عليه وسلم ان امن الناس على في ماله ابوا بكر وعمدتنا في تفضيل ابى بكر ثم عمر على جميع الصحابة بعد نساء النبي صلى الله عليه وسلم هو قول رسول الله صلى الله عليه وسلم اذ اسئل من احب الناس اليك يا رسول الله قال عائشة قيل فن الرجال قال ابو هاقيل ثم من يا رسول الله قال عمر

(قال ابو محمد) فقطعنا هذا ثم وقفنا ولوزادنا رسول الله صلى الله عليه وسلم بيانا لزدنا لكننا لا نقول في شيء من الدين الا بما جاء به النص

(قال ابو محمد) واختلف الناس فيمن افضل أعمان ام طى رضى الله عنهما

(قال ابو محمد) والذي يقع في نفوسنا دون ان تقطع به ولا نخطي من خالفنا في ذلك فهو ان عثمان افضل من على والله اعلم لان فضائلهما تتقاوم في الاكثر فكان عثمان أقرأ وكان على أكثر رواية وله في ايضاح قوى في القراءة واشان ايضاح قوى في الفيا والرواية وله مقامات عظيمة في الجهاد بنفسه ولشان مثل ذلك بماله ثم انفرد عثمان بان رسول الله صلى الله عليه وسلم بايع ليسار المقدسة عن عمن عثمان في بيعة الرضوان وله هجرتان وسابقة قديمة وصهر مكرم محمود ولم يحضر بدرا فالحقه الله عز وجل فيهم باجره التام وسهمه فالحقه

(١) أسم فاعل من الزراية وهى العيب

وما يدل على معرفته بحال الرسالة وشرف النبوة ان أهل مكة لما اصابهم ذلك الجذب العظيم وامسك السحاب عنهم سنتين أمر أبا طالب ابنه ان يحضر المصطفى عليه الصلاة والسلام وهو رضيع في قاطفوضعه على يده وواستقبل الكعبة ورماء الى السماء وقال يارب بحق هذا الغلام ورماء ثانيا وثالثا وكان يقول بحق هذا الغلام اسقنا غيثا مغيثا دائما هاتلا فلم يلبث ساعة ان طبق السحاب وجه السماء وامطر حتى خافوا على المسجد وانشد ابوا طالب ذلك الشعر اللامي الذي منه وايض يستسقى الغمام بوجهه

ثم قال اليتامى عصمة للارامل

يطيف به الحلال من اهل

هاشم

فهم عنده في نعمة وفواضل

عن حضرها فهو معدود فيهم ثم كانت له فتوحات في الاسلام عظيمة لم تكن لملئ وسيرة
في الاسلام هادية ولم يتسبب بسفك دم مسلم وجاءت فيه آثار صحاح وان الملائكة تستحي
منه وانه ومن اتبعه على الحق والذي صح من فضائل على فهو قول النبي صلى الله عليه وسلم
انت مني بمنزلة هارون من موسى الا انه لا نبي بعدي وقوله عليه السلام لا اعطين الراية
غدا رجلا يحب الله ورسوله ويحبه الله ورسوله وهذه صفة واجبة لكل مؤمن وفاضل
وعهده عليه السلام ان عليا لا يحبه الا مؤمن ولا يبغضه الا منافق وقد صح مثل هذه في
الانصار رضي الله عنهم انه لا يبغضهم من مؤمن بالله واليوم الآخر واما من كنت مولاه
فلي مولاه فلا يصح من طريق الثقات اصلا واما سائر الاحاديث التي تتعلق بها الرافضة
فوضوعة يعرف ذلك من له ادني علم بالاخبار وقتلتها

(قال ابو محمد) ونقول بفضل المهاجرين الاولين بعد عمر بن الخطاب تطاما الا اننا لا نقطع
بفضل احد منهم على صاحبه كثمان بن عفان وعثمان بن مظعون وطى وجمفر وخرزة وطلحة
والزبير ومصعب بن عمير وعبد الرحمن بن عوف وعبد الله بن مسعود وسيد وزيد بن حارثه
وابي عبيدة وبلال وسعيد بن زيد وعمار بن ياسر وابي سلمة وعبد الله ابن جحش وغيرهم
من نظر انهم ثم بعد هؤلاء اهل العقبة ثم اهل بدر ثم اهل المشاهد كلها مشهدا مشهدا
فاهل كل شهد افضل من اهل المشهد الذي بعده حتى بلغ الامر الى الحديدية فكل من تقدم
ذكره من المهاجرين والانصار رضي الله عنهم الى تمام بيعة الرضوان فاننا نقطع على غيب
قلوبهم وانهم كلهم مؤمنون صالحون ماتوا على الايمان والهدى والبر كلهم من اهل الجنة لا يلج
احد منهم النار البتة لقول الله تعالى * والسابقون السابقون اولئك المقربون في جنات النعيم *
وكقوله عز وجل * لقد رضي الله عن المؤمنين اذ يبايعونك تحت الشجرة فلم ياتي في قلوبهم
فانزل السكينة عليهم *

(قال ابو محمد) فمن اخبرنا الله عز وجل انه علم ما في قلوبهم رضي الله عنهم وانزل
السكينة عليهم فلا يحل لاحد التوقف في امرهم ولا الشك فيهم البتة ولقول رسول الله
صلى الله عليه وسلم لا يدخل النار احد بايع تحت الشجرة الا صاحب الجمل الاحمر ولا خباره
عليه السلام انه لا يدخل النار احد شهد بدرا ثم نقطع على ان كل من صحب رسول الله
صلى الله عليه وسلم بنية صادة ولو ساعة فانه من اهل الجنة لا يدخل النار لتعذيب الا انهم
لا يلحقون بمن اسلم قبل الفتح وذلك لقول الله عز وجل * لا يستوي منكم من انفق من قبل
الفتح وقاتل اولئك اعظم درجة من الذين انفقوا وقاتلوا وكلا وعد الله الحسنى * وقال
تعالى * وعد الله لا يخلف الله وعده * وقال تعالى * ان الذين سبقت لهم منا الحسنى اوانك
عنهم اعمدون لا يسمعون حسب سبهاوم فيما شئت ان القسم خالدرن لا يحزنهم الفزع الاكبر وتلقاهم
الملائكة هذا يومكم الذي كنتم توعدون * فصيح بالضرورة ان كل من انفق قبل الفتح وقاتل فهو
مقطوع على غيبه لتفضيل الله تعالى ايام الله تعالى لا يفضل الا مؤمنا فاضلا وامانا انفق
بعد الفتح وقاتل فقد كان فيهم منافقون لم يعلم رسول الله صلى الله عليه وسلم فكيف نحن
قال الله تعالى * ومن حولكم من الاعراب منافقون ومن اهل المدينة مردوا على النفاق
لا تعلمهم نحن نعلمهم سنعذبهم مرتين ثم يردون الى عذاب عظيم
(قال ابو محمد) فلماذا لم نقطع على كل امريء منهم بعينه لكن نقول كل من لم يكن منهم

كذبتم وبيت الله يبري محمدا
ولما تطاعن دونه
وتناضل
ولانساه حتى نصرع حوله
ونذهل عن ابائنا
والخلائل
وقال العباس بن عبد المطلب في
النبي عليه الصلاة والسلام
قصيدة منها
من قبلها طبت في الظلال وفي
مستودع حين ينحصف
الورق
ثم هبطت البلاد لا بشر
انت ولا مضفة ولا
علق
بل نطفة تركب السفين وتد
ألجم نسرا وأهله
المرق
تنقل من صلب الى رحم
اذا مضى عالم بدا
طبق
حق احتوي بيتك الميسر في
خندق عليا تحمها
النطق
وانت لما ظهرت أشرف ال
ارض وضادت بنورك الافق

من المنافقين فهو من أهل الجنة يقينا لانه قد وعد الله تعالى الحسنى كلهم واخبر انه لا تخلف وعده وان من سمعت له الحسنى فهو مبعود من النار لا يسمع حسيسها ولا يحزنه الفزع الا كبر وهو فيما انتهى خالد وهذا نص قولنا والحمد لله رب العالمين

(قال ابو محمد) لقد خاب وخسر من رد قول ربه عز وجل انه رضى عن المبائين تحت الشجرة وعلم ما في قلوبهم فانزل السكينة عليهم وقد علم كل احده ادنى علم ان ابا بكر وعمر وعثمان وعليها وطلحة والزبير وعمار والمغيرة بن شعبة رضى الله عنهم من اهل هذه الصفة والخوارج والروافض قد انتظمت الطائفتان الملعونتان البريئة منهم خلافا لله عز وجل وعنادا له ونموذ بالله من الخذلان

(قال ابو محمد) فهذا قولنا في الصحابة رضى الله عنهم فاما التابعون ومن بعدهم فلا تقطع على غيبهم واحدا واحدا الامر بان نه احتمال المشقة في الصبر للدين ورفض الدنيا لغير غرض استعجله الا اننا لا ندرى على ما ذامات وان بلغنا الغاية في تعظيمهم وتوقيرهم والدعاء بالمغفرة والرحمة والرضوان لم يكن تتولاهاهم جلة قطعاً وتتولى كل انسان منهم بظاهره ولا تقطع على احد منهم بجنة ولا نار لكن زجرهم ونحاف عليهم اذ لانص في انسان منهم بعينه ولا يحل الاخبار عن الله عز وجل الا بنص من عنده لكن نقول كما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم خيركم القرن الذي بعثت فيه ثم الذي يلونهم ثم الذي يلونهم ومعنى هذا الحديث انما هو كل قرن من هذه القرون التي ذكر عليه السلام اكثر فضلا بالجملة من القرن الذي بعده لا يجوز غير هذا البتة وبرهان ذلك ان قد كان في عصر التابعين من هو اسقى الفاسقين كسليم بن عتبة المري وحبيش بن دلجة القيني والحجاج بن يوسف الثقفي وقتله عثمان وقاتله ابن الزبير وقتله الحسين رضى الله عنهم ولمن قتلهم ومن بعثهم فمن خالف قولنا في هذا الخبر ازمه ان يقول ان هؤلاء الفساق الاخايب افضل من كل فاضل في القرن الثالث ومن بعده كسفيان الثوري والفضيل بن عياض ومسعر بن كدام وشعبة ومنصور بن المقتمر ومالك والاوزاعي والليث وسفيان بن عيينة ووكيع وابن المبارك والشافعي واحمد بن حنبل واسحاق ابن راهوية ودาวود بن طي رضى الله عنهم وهذا ما لا يقوله احد وما بعد ان يكون في زماننا وفيمن ياتي بعدنا من هو افضل رجل من التابعين عند الله عز وجل اذ لم يات في المنع من ذلك نص ولا دليل اصلا والحديث المأثور في اويس القرني لا يصح لان مداره على اسيد بن جابر وليس بالقوى وقد ذكر شعبة انه سال عمر بن مرة وهو كوفي قرني مرادى من اشرف مراد واعلمهم بهم عن اويس القرني فلم يعرفه في قومه واما الصحابة رضى الله عنهم فيخلاف هذا ولا سبيل الى ان يلحق اقلهم درجة احد من اهل الارض وبالله تعالى التوفيق (قال ابو محمد) وذهب بعض الروافض الى ان لذوى قرابة رسول الله صلى الله عليه وسلم فضلا بالقرابة فقط واحتج بقوله تعالى * ان الله اصطفى آدم ونوحا وآل ابراهيم وآل عمران على العالمين فانه لا يخلو من احد وجهين لثالث لهما اما ان يبنى كل مؤمن فقد قال ذلك بعض العلماء اويسى مؤمنى اهل بيت ابراهيم وعمران لا يجوز غير هذا لان آزر والدا ابراهيم الامودة في القرى * وبقوله تعالى * وابعث فيهم رسولا منهم *

(وقال ابو محمد) وهذا كله لاحجة فيه اما اخباره تعالى بانه اصطفى آل ابراهيم وآل عمران على العالمين فانه لا يخلو من احد وجهين لثالث لهما اما ان يبنى كل مؤمن فقد قال ذلك بعض العلماء اويسى مؤمنى اهل بيت ابراهيم وعمران لا يجوز غير هذا لان آزر والدا ابراهيم

فنحن في ذلك الضياء وفي الا

نور وسبل الرشاد نخترق
وأما النوع الثاني من العلوم
فهو الرؤيا وكان أبو بكر
ممن يعبر الرويا في الجاهلية
ويصيب فيرجعون اليه
ويستخبرون عنه والثالث علم
الانواء وذلك ما يدولاه الكهنة
والقافة منهم وعن هذا
قال عليه الصلاة والسلام من
قال مطر نابوء كذا فقد كفر
بما أنزل الله على محمد ومن
العرب من كان يؤمن بالله
واليوم الآخر وينتظر النبوة
وكانت لهم سنن وشرائع
فمن ذكرناها لانها نوع تحصيل
فمن كان يعرف النور
الظاهر والنسب الطاهر
ويعتقد الدين الحنيفي وينتظر
المقدم النبوي زيد بن عمر
ابن نفيل كان يسند

عليه السلام كان كافرا عدوا لله لم يصطفه الله تعالى الا لدخول النار فان اراد الوجه الذي ذكرنا لم نمانعه ولا تنازع في ازموسى وهارون من آل عمران وآل اسماعيل واسحاق ويوسف ويعقوب من آل ابراهيم مصطفون على العالمين * فاي حجة هاهنا بنى هاشم * فان ذكرنا الدعاء المأمور به وهو اللهم صل على محمد وعلى آل محمد وبارك على محمد وعلى آل محمد فالقول في هذا كما قلنا ولا فرق وهذا دعاء لكل مؤمن وقد قال تعالى * خذ من اموالهم صدقة تطهرهم وتزكيهم بها وصل عليهم ان صلاتك سكن لهم * وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اللهم صل على آل ابي اوفى فهذا هو الدعاء لهم بالصلاة على كل مؤمن ومؤمنة بلا خلاف وكذلك الدعاء في الشهادتين في كل صلاة من قول المصطفى السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين فهذا السلام على كل مؤمن ومؤمنة فاستوى بنو هاشم وغيرهم في اطلاق الدعاء بالصلاة عليهم وبالسلام عليهم ولا فرق وقال تعالى * وبشر الصابرين الذين اذا اصابتهم مصيبة قالوا ان الله وانا لله راغبون اولئك عليهم صلوات من ربهم ورحمة واولئك هم المهتدون فوجبت صلوات الله تعالى على كل مؤمن صابر فاستوى كله بنو هاشم وقريش والمرب والعجم ومن كان جميعهم بهذه الصفة وايضا فيلزم من احتج بقوله تعالى * ان الله اصطفى آدم ونوحا وآل ابراهيم وآل عمران على العالمين * ان يقول ان من اسلم من الهارونيين من اليهود افضل من بنى هاشم واشرف واولى بالتقديم لانه من آل عمران ومن آل ابراهيم وفيهم ورد النص

* (قال ابو محمد) * فصح يقين ان الله عز وجل انما اراد بذلك الانبياء عليهم السلام فقط وبين هذا بيان جليا قول الله عز وجل * يا ابراهيم عليه السلام انه قال ومن ذريتي قال لا ينال عهدى الظالمين * من ذرية ابراهيم عليه السلام الظالمين من ذرية غيره وقال عز وجل ان اولى الناس بابراهيم للذين اتبعوه وهذا النبي والذين آمنوا فخص الله تعالى بولاية ابراهيم عليه السلام من اتبع ابراهيم كائنا من كان فدخل في هذا كل مؤمن ومؤمنة ولا فضل واما قول الله عز وجل * قل لا اسألكم عليه اجرا الا المودة في القربى * فهذا حق على ظاهره وانما اراد عليه السلام من قریش ان يودوه لقربته منهم ولا يختلف احد من الامة في انه عليه السلام يرد قط من المسلمين ان يودوا اباه وهو عمه ولا شك في انه عليه السلام اراد من المسلمين مودة بلال وعمار وصهيب وسليمان وسالم ومولى ابي حذيفة واما قوله عز وجل عن ابراهيم عليه السلام * وابث فيهم رسولا منهم * فقد قال عز وجل * وان من امة الا اخلا فيها نذير * وقال تعالى * وما ارسلنا من رسول الا بلسان قومهم ليبين لهم فاستوت الامم كلها في هذه الدعوة بان يبعث فيهم رسولا منهم عن مرقوم فان احتج بحديث الثابت الذي فيه ان الله اصطفى كنانة من ولد اسماعيل واصطفى قریشا من كنانة واصطفى من قریش بنى هاشم واصطفاني من بنى هاشم فمعناه ظاهر وهو انه تعالى اختار كونه عليه الصلاة والسلام من بنى هاشم وكون بنى هاشم من قریش وكون قریش من كنانة وكون كنانة من بنى اسماعيل كما صطفى ان يكون موسى من بنى لاوى وان يكون بنو لاوى من بنى اسحاق عليه السلام وكل نبي من عشيرته التي هو منها ولا يجوز غير هذا البتة ونسال من اراد حمل هذا الحديث على غير هذا المعنى ان يدخل احد من بنى هاشم او من قریش او من كنانة او من اسماعيل النار ام لا فان انكروا هذا

ظهم الى الكعبة ويتول
ايها الناس علموا الى فانه لم
يبقى على دين ابراهيم احد غيري
وسمع امية بن ابي الصلت
يوما ينشد
كل دين يوم القيامة عند الله
الا دين الحنيفية زور
فقال له صدقت وقال زيد
ايضا فلن تكون انفسى
منك واقية

يوم الحساب اذا ما يجمع
البشر ومن كان يتقند
التوحيد ويؤمن بيوم
الحساب قس بن ساعدة
الايدى قال في مواعظه
كلا ورب الكعبة ليعودون
ما باد ولا نذهب ليعودون
يوما وقال ايضا
كلا بل هو الله الواحد
ليس بمولود ولا والد
اعادى وابدى
واليه المآب غدا

كفروا وخالفوا الاجماع والقرآن والسنة وقد قال عليه السلام ابي وابوك في النار وان ابا طالب في النار وجاء القرآن بان ابا لهب في النار وسائر كفار قريش في النار كذلك قال الله تعالى * تبث يداي في لهب وتب ما اغنى عنه ماله وما كسب سيصلي نارا ذات لهب * فاذا اقر بانه قد بدخل النار منهم من يستحق ان يدخلها صحت المساواة بينهم وبين سائر الناس (قال ابو محمد) ويكذب هذا الظن الفاسد قول رسول الله صلى الله عليه وسلم يافاطمة بنت محمد لا اغنى عنك من الله شيئا يافضية عممة رسول الله لا اغنى عنك من الله شيئا ياعباس بن عبد المطلب لا اغنى عنك من الله شيئا يا بني عبد المطلب لا اغنى عنكم من الله شيئا وابن من هذا كله قول الله تعالى * يا ايها الناس انا خلقناكم من ذكر وانثى وجعلناكم شعوبا وقبائل لتعارفوا ان اكرمكم عند الله اتقاكم * وقوله تعالى * لن تنفعكم ارحامكم ولا اولادكم يوم القيامة يفصل بينكم * وقوله تعالى * واخشوا يوما لا يجزي والدعن ولده ولا مولود هو جاز عن والده شيئا * وقال تعالى وذ كر عادا وثمودا وقوم نوح وقوم لوط ثم قال * كفاركم خير من اولئكم ام لكم براءة في الزبر * فصح ضرورة انه لا ينتفع احد بقرابته من رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا من نبي من الانبياء والرسل عليهم السلام ولو ان النبي ابنه او ابوه وامه نبية وقد نص الله تعالى في ابن نوح ووالد ابراهيم وعم محمد علي رسول الله الصلاة والسلام مافيه الكفاية وقد نص الله تعالى علي ان من انفق من قبل الفتح وقاتل اعظم درجة من الذين انفقوا من بعد وقاتلوا فصح ضرورة ان بلالا وصهيبا والمقداد وعمار ارساما وسلمان افضل من العباس وبنيه عبد الله والفضل وقثم ومعيد وعبيد الله وعقيل بن ابي طالب والحسن والحسين رضي الله عن جميعهم بشهادة الله تعالى فاذا هذا الاشك فيه ولا جزاء في الآخرة الا على عمل ولا ينتفع عند الله تعالى بالارحام ولا بالولادات وليست الدنيا دار جزاء فلا فرق بين هاشمي وقرشي وعربي وعجمي وحشي وابن زنجية والكرم والفوزلن اتقى الله عز وجل حدثنا محمد بن سعيد بن بيان انبأنا احمد بن عبد الله البصري حدثنا قاسم بن اصعب حدثنا عبد السلام بن الحسن حدثنا محمد بن المثنى حدثنا عبد الرحمن مهدي حدثنا سفيان الثوري عن ابي اسحاق السبعي عن حسان بن فايد العبيسي قال قال عمر بن الخطاب رضي الله عنه كرم الرجل دينه وحسبه خلقه وان كان فارسيا او نبطيا

— الكلاب في حرب علي ومن حاربه من الصحابة ورضي الله عنهم —

(قال ابو محمد) اختلف الناس في تلك الحرب علي ثلاث فرق فقال جميع الشيعة وبعض المرجئة وجمهور المعتزلة وبعض اهل السنة ان عليا كان المصيب في حرب به وكل من خالفه علي خطأ وقال واصل بن عطاء وعمر بن عبيد وابو الهذيل وطوائف من المعتزلة ان عليا مصيب في قتاله معاوية واهل النهر ووقفوا في قتاله مع اهل الجمل وقالوا احدي الطائفتين مخطئة ولا نفر انهما هي وقالت الخوارج علي المصيب في قتاله اهل الجمل واهل صفين وهو مخطيء في قتاله اهل النهر وذهب سعد بن ابي وقاص وعبد الله بن عمر وجمهور الصحابة الى الوقوف في علي واهل الجمل واهل صفين و به يقول جمهور اهل السنة وابو بكر بن كيسان وذهب جماعة من الصحابة وخيار التابعين وطوائف ممن بعدهم الى تصويب محاربي علي من اصحاب الجمل واصحاب صفين وهم الحاضرون لقتاله في اليومين المذكورين وقد اشار الى هذا ايضا ابو بكر بن كيسان

وانشا في معنى الاعادة
يا ابا كي الموت والاموات
في جدت
عليهم من بقايا زهم خرق
دعهم فان لهم يوما يصاح بهم
كايته من نوماته الصمقي
حتى يجيشوا بحال غير حالهم
خلق مغني ثم هذا بعد ما خلقوا
منهم عرافة وموتى في ثيابهم
منها الجديد ومنها الازرق
الخلق ومنهم طامر بن
الظرب العدواني كان من
حكاه العرب وخطبائهم
وله وصية طويلة يقول
في آخرها اني ماريت
شيئا قط خلق نفسه
ولا رايت موضوعا الا
مصنوعا ولا جانيا الا ذاهبا
ولو كان يميت الناس الداء
لاحياهم الدواء ثم قال
اني اري امورا شقي وحتى
قيل له وما حتى قال
حتى يرجع الميت

قال ابو محمد (ع) اما الخوارج فقد اوضحنا خطا وخطا أسلافهم فيما سلف من كتابنا هذا
 حاشا احتجاجهم بانكار تحكيم علي الحكمين فستكلم في ذلك ان شاء الله تعالى كاتكمنا في
 سائر أحكامهم والحمد لله رب العالمين وامام من وقف فلاحه له اكثر من انه لم يشين له الحق
 ومن لم يتبين له الحق فلا سبيل الى مناظرته باكثر من ان نبين له وجه الحق حتى يراه وذكرنا
 ايضا احاديث في ترك القتال في الاختلاف سنذكر لكم جملتها ان شاء الله تعالى فلم يبق الا
 الطائفة المصوبة لعل في جميع حروبه والطائفة المصوبة لمن حاربه من اهل الجمل واهل صفين
 (قال ابو محمد) احتج من ذهب الى تصويب عماري علي يوم الجمل ويوم صفين بان قال
 ان عثمان رضي الله عنه قتل مظلوما فالطلب باخذ القود من قاتليه فرض قال عز وجل . ومن
 قتل مظلوما فقد جعلنا لوليه سلطانا . وقال تعالى . وتعاونوا على البر والتقوى ولا تعاونوا
 على الاثم والعدوان . قالوا ومن آوى الظالمين فهو امام شارك لهم وامام ضيف عن اخذ الحق
 منهم قالوا وكلا الامرين حجة في اسقاط امامته علي من فعل ذلك ووجوب حربه قالوا وما
 انكروا علي عثمان الاقل من هذا من جواز انفاذ اشيائه بغير علمه فقد نفذ مثل ما امره لولا
 يلهيها احد الا بعد ظهورها قالوا وحتى لو ان كل ما أنكر علي عثمان يصح ما حل بذلك قتله
 بلا خلاف من احد من اهل الاسلام لانهم انما انكروا عليه استنثارا بشيء يسير من فضلات
 الاموال لم يجب لاحد بينه فمنها وتولية اقاربه فلما شكوا اليه عزلهم واقام الحد علي من
 استحققه وانه صرف الحكم بن ابي العاص الى المدينة ونفى رسول الله صلى الله عليه وسلم
 للحكم لم يكن حدا واجبا ولا شريعة علي التأييد وانما كان عقوبة علي ذنب استحق به النفي
 والتوبة مبسطة فاذا تاب سقطت عنه تلك العقوبة بلا خلاف من احد من اهل الاسلام
 وصارت الارض كلها مباحة وانه ضرب عمارا خمسة اسواط ونفى ابا ذر الى الربدة وهذا كله
 لا يبيح الدم قالوا وايواء علي المحدثين اعظم الاحداث من سفك الدم الحرام في حرم رسول
 الله صلى الله عليه وسلم لاسيما دم الامام وصاحب رسول الله صلى الله عليه وسلم اعظم والمنع
 من انفاذ الحق عليهم اشد من كل ما ذكرنا بلا شك قالوا وامتناع معاوية من بيعته علي كاستناع
 علي من بيعته ابي بكر فما حاربه ابو بكر ولا اكرهه وابو بكر اقدر علي علي من علي علي معاوية
 ومعاوية في تاخير عن بيعته علي اعذر وافصح مقالا من علي في تاخير عن بيعته ابي بكر لان
 عليا لم يمتنع من بيعته ابي بكر احد من المسلمين غيره بعد ان باه الانصار والزبير وما بيعته
 علي فان جمهور الصحابة تاخروا عنها اما عليه واما لاله ولا عليه وماتابه فيهم الا اقل سوى
 ازبد من مائة الف مسلم بالشام والعراق ومصر والحجاز كلهم امتنع من بيعته تهل معاوية
 الا كواحد من هؤلاء في ذلك وايضا فان بيعته علي لم تكن علي عهد من النبي صلى الله عليه وسلم كما
 كانت بيعته ابي بكر ولا عن اجماع من الامة كما كانت بيعته عثمان ولا عن عهد من خليفة
 واجب الطاعة كما كانت بيعته عمر ولا بسوق بائن (١) في الفضل علي غيره لا يختلف فيه احد
 ولا عن شوري فالتاخذون عنها بلا شك ومعاوية من جملتهم اعذر من علي في قعوده عن بيعته ابي
 بكر ستة اشهر حتى رآى البصرة وراجع الحق علي في ذلك قالوا فان قلتم خفي علي علي نص رسول
 الله صلى الله عليه وسلم علي ابي بكر قلنا لكم لم يخف عليه بلا شك تقدم رسول الله صلى الله
 عليه وسلم ابا بكر الى الصلاة وامره عليا بان يصلي وراة في جماعة للمسلمين فتاخر عن بيعته

حيا ويمود اللاتشي شيئا
 ولذلك خلقت السموات
 والارض فقولوا عنه
 ذاهبين وقال ويل أمها
 نصيحة لو كان من يقبلها
 وكان قد حرم الخمر علي
 نفسه فيمن حرمه وقال
 فيه شعرا
 ان اشرب الخمر اشربها
 للثنا
 وان أدعها نائي ماقت قال
 لولا اللذاذ قوا القيان لم أرها
 أولارأني الام من مدى العالي
 سالت الفتى ما ليس في يده
 ذهابة بقول التوم والمال
 مورث القوم اضفانا بلا احن
 ومرزيا بالفتى ذى
 النجدة الحالى
 قسمت بالله أسقيها واشربها
 حتى تمزق ترب الارض
 او صالى ومن كان قد حرم
 الخمر في الجاهلية قيس
 بن عاصم التميمي

ابي بكر سعى منه في خطه عن مكان جملة رسول الله صلى الله عليه وسلم حقاً لا يني بكر
وسعى منه في فسح نص رسول الله صلى الله عليه وسلم على تقديمه الى الصلاة وهذا اشد
من رد انسان نفاه رسول الله صلى الله عليه وسلم للذنب ثم تاب منه وايضاً فان علياً قد
تاب واعترف بالخطأ لانه اذا بايع ابا بكر بعد ستة اشهر تأخر فيها عن بيعته لا يخلو ضرورة
من احد وجهين اما ان يكون مصيباً في تأخره فقد اخطا اذ بايع او يكون مصيباً في بيعته
فقد اخطا اذ تأخر عنها قالوا والممتنعون من بيعته على لم يعترفوا قط بالخطأ على انفسهم في
تأخرهم عن بيعته قالوا فان كان فعلهم خطأ فهو أخف من الخطأ في تأخر على عن بيعته ابي
بكر وان كان فعلهم صواباً فقد برئوا من الخطأ جملة قالوا والبون بين طلحة والزبير وسعد
بن ابي وقاص وعلى خفي جداً فقد كانوا في الشورى معه لا يبدو له فضل تفوق عليهم
ولا على واحد منهم وأما البون بين علي وابي بكر فابين واطهر فهم من امتناعهم عن بيعته
اعذر الخفاء الفضل قتلوا وهلا فعل على في قتل عثمان كما فعل بقتله عبد الله ابن خباب بن
الارت فان القصتين استويا في التحريم فالمصيبة في قتل عثمان في الاسلام وعند الله عز وجل
وعلى المسلمين اعظم جرماً واوسع خرقاً واشنع اثمًا واهول فساداً من المصيبة في قتل عبد الله
بن خباب قالوا وفعله في طلب دم عبد الله بن خباب يقطع حجة من تاول على علي انه يمكن
ان يكون لا يرى قتل الجماعة بالواحد

(قال ابو محمد) هذا كل ما يمكن ان تحتج به هذه الطائفة قد تقصيناها ونحن ان شاء الله
تعالى متمكمون على ما ذهب اليه كل طائفة من هذه الطوائف حتى يلوح الحق في ذلك بعون
الله تعالى وثانيه

(قال ابو محمد) نبذاً بمون الله عز وجل بانكار الخوارج للتحكيم

(قال ابو محمد) قالوا حكم على الرجال في دين الله تعالى والله عز وجل قد حرم ذلك بقوله
* ان الحكم الا لله * وبقوله تعالى * وما اختلفتم فيه من شيء فحكمه الى الله *

(قال ابو محمد) ما حكم على رضى الله عنه قط رجلاً في دين الله وحاشاه من ذلك وانما
حكم كلام الله عز وجل كما افترض الله تعالى عليه وانما اتفق القوم كلهم اذ رفعت المصاحف
على الرماح وتداعوا الى ما فيها على الحكم بما ازل الله عز وجل في القرآن وهذا وهو الحق
الذى لا يبل لا حد غيره لان الله تعالى يقول * فان تنازعتم في شئ فردوه الى الله والرسول
ان كنتم تؤمنون بالله واليوم الآخر * فانما حكم على رضى الله عنه ابا موسى وعمر ورضى الله
عنهما ليكون كل واحد منهما مبدلياً بحجة من قدمه وليكونا متخصصين عن الطائفتين ثم
حاكمين لمن اوجب القرآن الحكم له واذ من الحال الممتنع الذى لا يمكن الذى لا يفهم لفظ
المسكرين او ان يتكلم جميع اهل العسكر بحجتهم فصح يقيناً لا يحيد عنه صواب على في تحكيم
الحكمين والرجوع الى ما اوجبه القرآن وهذا الذى لا يجوز غيره ولكن اسلاف الخوارج
كانوا اعراباً قرأوا القرآن قبل ان يفتتحوها في السنن الثابتة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم
ولم يكن فيهم احدهم من الفقهاء لا من اصحاب ابن مسعود ولا اصحاب عمرو ولا اصحاب على ولا
اصحاب عائشة ولا اصحاب ابي موسى ولا اصحاب ما ذنب جبل ولا اصحاب ابي الدرداء ولا
اصحاب سلمان ولا اصحاب زيد و ابن عباس وابن عمر ولهذا تجد يكفر بعضهم بعضاً عند
اقل نازلة تنزل بهم من دقائق التفتيا وضغائر ما فطره ضمير القوم وقوت جهلهم وانهم انكروا

وصفوا ان بن أمية بن محرب
الكثاني وعفيف بن معدى
كرب الكندى وقالوا
فيها وقال الا سلوم اليالى
وقد حرم الزناوا الخمر شرًا
سالت قومي بعد طول
مضاضة

والسلم أبقي في الامور
واعرف

وتركت شرب الراح
وهى أميرة

والمومسات وترك ذلك
أشرف

وعففت عنه يا أميم نكراً
وكذلك يفعل فوالحجي

المتعفف

ومن كان يؤمن بالخالق
تعالى وبخلق آدم عبداً

الطائفة بن ثعلب ابن
وبرة من قضاة قال فيه

أدعوك لياربى بما أنت الله
دعاء غريق قد تعبت

بالصم

لأنك أهل الحد والخير كله
وذالطول لم تعجل

بسط خط ولم تلم

وأنت الذى لم يحبه الدهر
ثانياً

ولم ير عبد منك فى صالح
وجم

ما قام البرهان الذي أوردنا بانه حق ولو لم يكن من جعلهم لا قرب عهدهم بخبر الانصار يوم
 السقيفة واذعانهم رضي الله عنهم مع جميع المهاجرين لوجب الامر في قريش دون الانصار
 وغيرهم وان عهدهم بذلك قريب منذ خمسة وعشرين عاماً واشهر وجمهورهم ادر لك ذلك بسنة
 وثبت عند جميعهم كثبات أمر النبي صلى الله عليه وسلم ولا فرق لان الذين نقلوا اليهم امر
 رسول الله صلى الله عليه وسلم ونقلوا اليهم القرآن والشرايع فدانوا بكل ذلك بما عيانهم لا
 زيادة فيهم ولا نقص نقلوا اليهم خبر السقيفة ورجوع الانصار الى ان الامر لا يكون الا في
 قريش وهم يقررون ويقرؤون قوله تعالى * لا يستوى منكم من انفق من قبل الفتح وقاتل
 اولئك اعظم درجة من الذين أنفقوا من بعد وقاتلوا وكلا وعد الله الحسنى * وقوله تعالى
 * محمد رسول الله والذين معه أشداء على الكفار رحماء بينهم تراهم ركعاً سجداً الآية
 وقوله تعالى * لقد رضي الله عن المؤمنين اذ يبايعونك تحت الشجرة فلم ياتي في قلوبهم فاقزل
 السكينة عليهم واثابهم فتحاً قريباً * ثم اعلم ان الشيطان واصلهم الله تعالى على علمه فحلوا به مثل
 على واعرضوا عن مثل سعيد بن زيد وسعد بن عمرو وغيرهم عن انفق من قبل الفتح رقاتل
 واعرضوا عن سائر الصحابة الذين انفقوا بعد الفتح وقاتلوا ووعدهم الله الحسنى وتركوهم
 يقررون بان الله تعالى عز وجل علم ما في قلوبهم فاقزل السكينة عليهم ورضي عنهم وبايعوا الله
 وتركوا جميع الصحابة وم الأشداء على الكفار الرحماء بينهم الركع السجدة المبتغون فضلاً من
 الله ورضواناً سيماهم في وجوههم من اثر السجود المثنى عليهم في التوراة والانجيل من عند
 الله عز وجل الذين غط الله بهم الكفار المقطوع على ان باطنهم في الخير كظاهريهم لان الله
 عز وجل شهد بذلك فلم يبايعوا احدا منهم وبايعوا شيث بن ربي مؤذن سجاح ايام ادعت
 النبوة بدموت النبي صلى الله عليه وسلم حتى تداركه الله عز وجل فز عنهم وتبين لهم
 ضلالتهم فلم يقع اختيارهم الا على عبد الله بن وهب الراعي اعرابي وال على عتيبه لاسابقة
 له ولا صحبة ولا بقاء ولا شهد الله له بخير قط فن اضل ممن هذه سيرته واختياره ولكن
 حق لمن كان احداً يمينه ذو خو بصره الذي بلغه ضعف عقله رقله دينه الى تجويره رسول الله
 صلى الله عليه وسلم في حكمه والاستمرار الكور اى نفسه اروع من رسول الله صلى الله عليه
 وسلم هذا وهو يقر انه رسول الله صلى الله عليه وسلم اليه وبه اعتدى وبه عرف الدين ولولا
 لكان حماراً او اضل ونود الله من الخذلان واما الطائفة المصوبة للقاعدتين فان من لم يلج له
 الحق منهم فانما يكلم حتى يبين له الحق فيلزمه المصير اليه فنقول والله تعالى التوفيق انه قد
 صح ووجب فرض الامامة بما ذكرنا قبل في ايجاب الامامة واذهي فرض فلا يجوز تضييع
 الفرض واذ ذلك كذلك فالمبادرة الى تقديم امام عند موت الامام فرض واجب وقد ذكرنا
 وجوب الائتمام بالامام فاذا هذا كله كما ذكرنا فاذمات عثمان رضي الله عنه وهو الامام ففرض
 اقامة امام ياتى به الناس ثلاثاً يلقوا بلا امام فاذا بدر على فبايعه واحد من المسلمين فصاعداً
 فهو امام قائم ففرض طاعته لا سيما لم يتقدم بيعة يمينه ولم ينازعه الامامة احداً فهذا
 اوضح وواجب في وجوب امامته وصحة بيعة ولزوم امره امؤمنين فهو الامام بحقه وما
 ظهر منه قط الى ان مات رضي الله عنه شيء يوجب نقض بيعة ومظهر من قط الا العدل
 والجد والبر والتقوى كالموسبق بيعة طلحة او الزبير او سعد وسعيد او من يستحق الامامة
 لكانت ايضا بيعة حق لازمة لبي واغيره ولا فرق فعلى مصيب في الدعاء الى نفسه والى

وانت القديم الاول الماجد
 الذي

تبدات خلق الناس
 في اكتم العلم
 فانت الذي احللتني غيب
 ظلمة

الى ظلمة من صلب آدم
 في ظلم
 ومن هؤلاء زهير بن أبي
 سلمى كان يمر الغضا وقد
 اورقت بعد ييس فيقول
 لولا ان تسبى العرب
 لآمنت بمن احياك بعد
 ييس سيجي العظام وهي
 رميم ثم آمن بعد ذلك
 وقال في قصيدته التي ارها
 آمن أم أوفى يؤخر
 فيوضع كتاب فيدخر
 ليوم الحساب او يعجل
 فينتقم ومنهم علاف بن
 شهاب التميمي كان يؤمن
 بالله ويوم الحساب وفيه قال
 لقد شهدت الخمص يوم
 رفاعة

فاخذت منه خطة القتال

الدخول تحت أماته وهذا برهان لا محيد عنه وأما أم المؤمنين والزبير وطلحة رضي الله عنهم ومن كان معهم فما بطلوا قط إمامة علي ولا طعنوا فيها ولا ذكروا فيه جرحاً تحطه عن الإمامة ولا أحدثوا إمامة أخرى ولا جددوابيعة لغيره هذا ما لا يتدران يدعيه أحد بوجه من الوجوه بل يقطع كل ذي علم على أن كل ذلك لم يكن فاذلا شك في كل هذا فقد صحت ضرورة لا اشكال فيها أنهم لم يعضوا إلى البصرة لحرب علي ولا خلافا عليه ولا تقضا لبيته ولو أرادوا ذلك لأحدثوابيعة غير بيعته هذا ما لا يشك فيه أحد ولا ينكره أحد فصح أنهم انما مضوا إلى البصرة لسد الفتق الحادث في الاسلام من قتل أمير المؤمنين عثمان رضي الله عنه ظلما و برهان ذلك أنهم اجتمعوا ولم يقتلوا ولا تحار بوافلما كان الليل عرف قتله عثمان ان الاراغاة والتدبير عليهم فينبوا وعسكر طلحة والزبير وبنلوا السيف فيهم فدفع القوم عن انفسهم في دعوى حتى خالطوا عسكر علي فدفع اهله عن انفسهم وكل طائفة تظن ولا شك ان الاخرى بدأ بها بالقتال واختلط الامر اختلاطا لم يقدر أحد على أكثر من الدفاع عن نفسه والفسقة من قتلة عثمان لا يفترون من شن الحرب واضرامه فكلتا الطائفتين مصيبة في غرضها ومقصدها مدافعة عن نفسها ورجع الزبير وترك الحرب بمجالها واتي طلحة سهم غير وهو قائم لا يدري حقيقة ذلك الاختلاط فصادف جرحا في ساقه كان أصابه يوم احد بين يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم فانصرف ومات من وقت رضي الله عنه وقتل الزبير رضي الله عنه بوادي السباع على اقل من يوم من البصرة فهكذا كان الامر وكذلك كان قتل عثمان رضي الله عنه انما حاصره المصريون ومن لف لفهم يدبرونه على اسلام مروان اليهم وهو رضي الله عنه يابى من ذلك ويعلم انه ان اسلمه قتل دون تثبت فهو على ذلك وجماعات من الصحابة فيهم الحسن والحسين ابنا علي وعبد الله بن الزبير ومحمد بن طلحة وابو هريرة وعبد الله بن عمر وغيرهم في نحو سبعمائة من الصحابة وغيرهم معه في الدار يحمونهم وينفعلون الى القتال فيردعهم تشا الى ان تسوروا عليه من خوذة في دار ابن حزم الانصارى جاره غيلة فقتلوه ولا خبر من ذلك عند احد لن الله من قتله والراضين بقتله فما رضى احد منهم قط بقتله ولا عدلوا انه يراد قتله لان لم يات منه شيء يبيح الدم الحرام واما قوله من قال انه رضي الله عنه اقام مطروحا على مزبلة ثلاثة ايام فكذب بحت وافك موضوع وتوايد من لاهياء في وجهه بل قتل عشية ودفن من ليلته رضي الله عنه شهدق طائفة من الصحابة ومجبر بن مطعم وابو الجهم بن حذيفة وعبد الله بن الزبير ومكرم بن نيار وجماعة غيرهم هذا مما لا ينأدى فيه احد ممن له علم بالاخبار ولقد امر رسول الله صلى الله عليه وسلم يرمى اجساد قتلى الكفار من قريش يوم بدر في القليب والقي التراب عليهم وم شر خلق الله تعالى وامر عليه السلام ان يحفر اخا يد لقتلى يهود قريظة وم شر من وارته الارض فموارة المؤمن والكافر فرض على المسلمين فكيف يجوز لذى حياء في وجهه ان ينسب الى علي وهو الامام ومن بالمدينة من الصحابة انهم تركوا رجلا ميتا ملقى بين اظهريهم على مزبلة لا يوارونه ولا يبالى مؤنا كان او كافرا ولكن الله يابى الا ان يفضح الكذابين بالسنتهم ولو فعل هذا علي لكانت جرحه لانه لا يخلوا ان يكون عثمان كافرا او فاسقا او مؤنا فان كان كافرا او فاسقا عنده فقد كان فرضا على علي ان ينسخ احكامه في المسلمين فاذا لم يفعل فقد صح انه كان مؤنا عنده فكيف يجوز ان ينسب ذو حياء الى علي انه ترك مؤنا مطروحا ميتا على مزبلة لا يامر بمواراته

وعلمت أن الله جاز عبده
يوم الحساب باحسن الاعمال
كان بعض الرب اذا حضره
الموت يقول لولده ادفنوا
معي را حلى أحشر عليها
فان لم تفعلوا حشرت على
رجلى قال جريدة بن
الاشيم الاسدي في الجاهلية
وحضره الموت يوصي
ابنه سعدا
ياسعد اما اهلكن فانتى
أوصيك ان أخال الوصاة
الا قرب
لا تترك أباك يعثر رجلا
في الحشر يصرع للدين
وينكب
وأحمل أباك على بهير صالح
وتقي الخطية انه هو أقرب
وليلي مما تركت مطية
في القبر أركبها اذا قيل
اركبا
وقال عمرو بن زيد
ابن المثنى يوصي

ام كيف يجوز ان يظن به انه انفذ احكام كافر أو قاسق على اهل الاسلام ما احدثوا أثناء
على من هؤلاء الكذبة الفجرة

قال ابو محمد ومن البرهان على صحة ما قلناه ان من الجهل الفاضح ان يظن ظان ان عليا
رضي الله عنه بلغ من التناقض في احكامه واتباع الهوى في دينه والجهل ان يترك سعد بن
أبي وقاص وعبد الله بن عمر واسامة بن زيد وزياد بن ثابت وحسان بن ثابت ورافع بن
خديج ومحمد بن مسلمة وكعب بن مالك وسائر الصحابة الذين لم يبايعوه فلا يجوز ان يتركهم
معه في المدينة وغيره انعم والخوارج وهم يصيحون في نواحي المسجد باعلى أصواتهم بحضرة
وهو على المنبر في مسجد الكوفة لاحم الا الله لاحم الا الله فيقول لهم رضي الله عنه لكم
علينا ثلاث لا نمنعكم المساجد ولا نمنعكم حقكم من النبي ولا نبذوكم بقتال اولم يبدأ بمحرب
حتى قتلوا عبد الله بن خباب ثم لم يقاتلهم بعد ذلك حتى دعاهم الى ان يسدوا اليه قلة عبد
الله بن خباب فلما قالوا كلنا قتله قاتلهم حينئذ ثم يظن به مع هذا كله انه يقاتل اهل الجهل
لا متناهم من بيته هذا افك ظاهر وجنون مخفوق وكذب بحث بلاشك

قال ابو محمد وما امر معاوية رضي الله عنه فبخلاف ذلك ولم يقاتله على رضي الله عنه
لا متناعه من بيعته لانه كان يسمعه في ذلك ما وسع ابن عمر وغيره لكن قاتله لا متناعه من
انفاذ اوامره في جميع ارض الشام وهو الامام الواجبة طاعته فلي المصيب في هذا ولم ينكر
معاوية قط فضل علي واستحقاقه الخلافة لكن اجتهد اداه الى ان رأي تقديم اخذ القود من
قتلة عثمان رضي الله عنه على البيعة ورأى نفسه أحق بطلب دم عثمان والكلام فيه عن ولد
عثمان وولد الحكم ابن ابي العاص اسنه ولقوته على الطلب بذلك كما امر رسول الله صلى الله
عليه وسلم عبد الرحمن بن سهل اخا عبد الله بن سهل المقتول بخير بالسكوت وهو اخو
المقتول وقال له كبركرو روى الكبر الكبر فسكت عبد الرحمن وتكلم بحجة وحويلة ابناء
مسعود وهما ابنا عم المقتول لانهما كانا أسن من اخيه فلم يطلب معاوية من ذلك الا ما كان
له من الحق ان يطالبه واصاب في ذلك الاثر الذي ذكرنا وانما اخطا في تقديمه ذلك على البيعة
فقط فله اجر الاجتهاد في ذلك ولا اثم عليه فيما حرم من الاصابة كسائر المخطئين في اجتهدام
الذين اخبر رسول الله صلى الله عليه وسلم ان لهم اجرا واحدا ولله صيب اجرين ولا عجب
اعجب ممن يجيز الاجتهاد في السماء وفي الفروج والانساب والاموال والشرائع التي يدان
الله بها من تحريم وتحليل وإيجاب وينذر المخطئين في ذلك ويرى ذلك مباحا لئلا يبقى
وابي حنيفة والثوري ومالك والشافعي واحمد وداود واسحاق وابي ثور وغيرهم كزفر وابي
يوسف ومحمد بن الحسن والحسن بن زياد وابن القاسم واشهب وابن الماجشون والمزني وغيرهم
فواحد من هؤلاء يبيع دم هذا الانساو وآخر منهم يحرمه كمن حارب ولم يقتل او عمل عمل
قوم لوط وغير هذا كثير وواحد منهم يبيع هذا الفرج وآخر منهم يحرمه كيكرا نكحها
أبوها وهي بالغة عاقلة بخير اذنها ولا رضاها وغير هذا كثير وكذلك في الشرائع والامور
والانساب وهكذا عملت المعتزلة بشيوخهم كواصل وعمر وسائر شيوخهم وقتنائهم وهكذا
فعلت الخوارج بفقهاءهم ومفتيهم ثم يضيعون ذلك على من له الصحبة والفضل والعلم والتقدم
والاجتهاد كمعاوية وعمر ورومنهم من الصحابة رضي الله عنه وانما اجتهدوا في مسائل دماء
كالتى اجتهد فيها المفتون وفي المفتين من يرى قتل الساحر وفيهم من لا يراه وفيهم من يرى

ابنه عند موته شعرا
ابني زودني اذا فارقتني
في القبر راحلة برحل قانز
للبعث أركبها اذا قيل اظعنوا
مستوثقين معاشر الحاضر
من لا يوافيه على عثراته
فأخلق بيني ودفع أوهائ
وكانوا يربطون الناقة
مكسوة الرأس الى مؤخرها
عما يلي ظهرها أو عما يلي
كلكها ويطنها وياخذون
ولية فيشدون وسطها
ويقلدوننا عنق الناقة
ويتركونها كذلك حتى
موت عند القبر ويسمون
الناقة بلية وقال بعضهم
يشبه رجلا في بلية
كالبلايا في أعناقها ولا ياقال
محمد ابن السائب الكلبي
كانت العرب في جاهليتها تحرم
أشياء نزل القرآن بتحريمها
كانوا لا ينكحون الامهات

قتل الحر بالعبد وفيهم من لا يراه وفيهم من يرى قتل المؤمن بالكافر وفيهم من لا يراه فأى فرق بين هذه الاجتهادات واجتهاد معاوية وعمر و غيرهما لولا الجهل والعمى والتخبط بغير علم وقد علمنا ان من لزمه حق واجب وامتنع من أدائه وقائل دونه فانه يجب على الامام ان يقاتله وان كان منا وليس ذلك بمؤثر في عدالته وفضله ولا بموجب له فسقبال هو ماجور لاجتهاده ونيتته في طلب الخير فهذا قطعنا على صواب طي رضى الله عنه وصحة امامته وانه صاحب الحق وان له اجرين اجر الاجتهاد واجرا لاصابة وقطعنا ان معاوية رضى الله عنه ومن معه مخطئون مجتهدون ماجورون اجرا واحدا وايضا في الحديث الصحيح عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه اخبر عن مارقة تمرق بين طائفتين من امته يقتلها اولى الطائفتين بالحق فمركت تلك المارقة وم الخوارج من اصحاب على واصحاب معاوية فقتلهم على واصحابه فصاح انهم اولى الطائفتين بالحق وايضا الخبر الصحيح عن رسول الله صلى الله عليه وسلم تقتل عمرا الفتنه الباغية

(قال ابو محمد) المجتهد المخطئ اذا قاتل على ما يرى انه الحق قاصدا الى الله تعالى نيته غير عالم بانه مخطئ فهو فتنه باعثة وان كان ماجورا ولا احد عليه اذا ترك القتال ولا قودوما اذا قاتل وهو يدري انه مخطئ فهذا محارب تلزمه المحاربة والقودو هذا يفسق ويخرج لاجتهاد المخطئ ويبان ذلك قول الله تعالى * وان طائفتان من المؤمنين اقتتلوا فاصلحوا بينهما فان بقت احداهما على الاخرى فقاتلوا التي تبغى حتى تنفي الى امر الله الى قوله انما المؤمنون اخوة فاصلحوا بين اخويكم * فهذا نص قولنا دون تكلف تاويل ولا زوال عن موجب ظاهر الآية وقد مام الله عز وجل مؤمنين باغين بعضهم اخوة بعض في حين تقاتلهم واهل العدل المبني عليهم والمأمورين بالاصلاح بينهم وبينهم ولم يصفهم عز وجل بفسق من اجل ذلك النقاتل ولا ينقص ايمان وانمام مخطئون باغون ولا يريد واحد منهم قتل اخرو عمارضى الله عنه قتله ابو العاديه يسار ابن سبع السلمي شهيد ببيعة الرضوان فهو من شهداء الله بانه علم ما في قلبه وانزل السكينة عليه ورضى عنه فابو العاديه رضى الله عنه تناول مجتهد مخطئ فيه باغ عليه ماجور اجرا واحدا وايس هذا كقتلة عثمان رضى الله عنه لانهم لاجال للاجتهاد في قتله لانه لم يقتل احدا ولا محارب ولا قاتل ولا دافع ولا زني بحد احسان ولا ارتد ففسوخ المحاربة تاويل بل لم فساق محاربون سافكون دما حراما عمدا بلا تاويل على سبيل الظلم والعدوان فهم فساق ملعونون

(قال ابو محمد) فاذا قد بطل هذا الامر وصح ان عليا هو صاحب الحق فالاحاديث التي فيها التزام البيوت وترك القتال انما هو بلا شك فيمن لم يلج له يقين الحق اين هو وهكذا نقول فاذا تبين الحق فقتال الفتنه الباغية فرض بنص القرآن وكذلك ان كانتا معا باغيتين فقتلها واجب لان كلام الله عز وجل لا يمارض كلام نبيه صلى الله عليه وسلم لانه كله من عند الله عز وجل قال الله عز وجل * وما ينطق عن الهوى ان هو الا وحى او وحى * وقال عز وجل * ولو كان من عند غير الله لوجدوا فيه اختلافا كثيرا * فصح بقينا ان كل ما قاله رسول الله صلى الله عليه وسلم فهو وحى من عند الله عز وجل واذا هو كذلك فليس شيء مما عند الله تعالى بخلافه والحمد لله رب العالمين

(قال ابو محمد) فلم يبق الا الكلام على الوجوه التي اعترض بها من رأى قتال على رضى الله عنه

ولا البنات ولا الخالات
ولا العمات وكان أقبح
ما يصنعون ان يجمع الرجل
بين الاختين أو يخلف على
أمرأة أبيه وكانوا يسمون
من فعل ذلك الضيزن قال
أوس بن حجر التميمي يعبر
قوما من بني قيس بن ثعلبة
تناوبوا على امرأة أبيهم
ثلاثة واحدا بعد واحد
ينكبوا فكيفة وامشوا
حول قبتها

مكلم لا يبه ضيزن سلف
وكان أول من جمع بين
الاختين من قريش أبوا
جذيمة سعيد بن العاص جمع
بين هند وصفية ابنتي المغيرة
ابن عبد الله بن عمرو بن
نخزوم قال وكان الرجل من
العرب اذا مات عن المرأة
أوطلقها قام أكبر بنيه
فان كان له فيها حاجة طرح
نوبه عليها وان لم يكن له حاجة

(قال ابو محمد) فنقول وبالله تعالى التوفيق اما قولهم ان اخذ القود واجب من قتلة عثمان رضي الله عنه المحار بين الله تعالى ولرسوله صلى الله عليه وسلم الساعين في الارض بالسداد والهاكين حرمة الاسلام والحرم والامامة والهجرة والخلافة والصحبة والسابقة فنعلم وما خالفهم قطعاً في ذلك ولا في البراءة منهم ولكنهم كانوا عدداً ضخمًا جبالاً طائفة لهم عليهم قدس قطع عن طي رضى الله عنه ما لا يستطيع عليه كاسقط عنه وعن كل مسلم ما عجز عنه من قيام بالصلاة والصوم والحج ولا فرق قال الله تعالى * لا يكلف الله نفساً الا وسعها وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا امرتكم بشيء فاتوا منه ما استطعتم ولو ان معاوية بايع علياً لقوى به طي اخذ الحق من قتلة عثمان فصح ان الاختلاف هو الذي اضف يد طي عن انفاذ الحق عليهم ولو لا ذلك لانفاذ الحق عليهم كما نقده طي قتلة عبد الله بن خباب اذ قدر على مطالبة قتلته واماناً شي معاوية في امتناعه من بية طي بتاخر طي عن بية ابي بكر فليس في الخطأ أسوة وطى استقال ورجع وبايع بعد يسير نلو فمل معاوية مثل ذلك لاصابو لباع حينئذ بلا شك كل من امتنع من الصحابة من البية من اجل الفرقه واما تقارب ما بين طي وطلحة والزبير وسعد فنعلم ولكن من سبقت بيةته وهومن اهل الاستحقاق والخلافة فهو الامام الواجبة طاعته فيما امر به من طاعة الله عز وجل سواء كان هنالك من هو مثله او افضل كما سبقت بية عثمان فوجب طاعته وامامته طي غيره ولو بويج هنالك حينئذ وقت الشورى طي او طلحة او الزبير او عبد الرحمن او سعد لكان الامام وللزمت عثمان طاعته ولا فرق فصح ان علياً هو صاحب الحق والامام المفترضة طاعته ومعاوية غطى ماجور مجتهد وقد يخفى الصواب على صاحب العالم فيها وبين ووضح من هذا الامر من احكام الدين فربما يرجع اذا استبان له ور بما لم يستبين له حتى يموت عليه وما توفيقنا الا بالله عز وجل وهو المستول المعصمة والهداية لاله الا هو

(قال ابو محمد) فنطلب على حقه نقاتل عليه وقد كان تركه ليجمع كلمة المسلمين كافمل الحسن ابن ابي رضى الله عنه ان كان له بذلك فضل عظيم قد تقدم به انذار رسول الله صلى الله عليه وسلم اذ قال ابني هذا سيد واعل الله ان يصلح به بين طائفتين عظيمين من امتي فقبضه رسول الله صلى الله عليه وسلم بذلك ومن ترك حقه رغبة في حقن دماء المسلمين فقد اتى من الفضل بالاوراء ولا لوم عليه بل هو مصيب في ذلك وبالله تعالى التوفيق

(الكلام في امامة الفضول)

(قال ابو محمد) ذهبت طوائف من الخوارج وطوائف من المعتزلة وطوائف من المرجئة منهم محمد بن الطيب البافلاني ومن اتبعه وجميع الرافضة من الشيعة الى انه لا يجوز امامة من يوجد في الناس افضل منه وذهبت طائفة من الخوارج وطائفة من المعتزلة وطائفة من المرجئة وجميع الزيدية من الشيعة وجميع اهل السنة الى ان الامامة جائزة لمن غيره افضل منه

(قال ابو محمد) واما الرافضة فقالوا ان الامام واحد معروف بعينه في العالم على ما ذكرنا من اقوالهم الذي قد تقدم افسادها والحمد لله رب العالمين وما نعلم لمن قال ان الامامة لا تجوز الا لافضل من يوجد حجة اصلاً من قرآن ولا من سنة ولا من اجماع ولا من صحة عقل ولا من قياس ولا قول صاحب وما كان هكذا فهو احق قول بالاطراح وقد قال ابو بكر رضى الله عنه يوم السقيفة قد رضيت لكم احد هذين الرجلين يعني ابا عبيدة وعمر وابو

تزوجها بعض اخوته بهر جديد قال كانوا يخطبون المرأة الى ابيها و الى اخيه أو عمها أو بعض بني عمها وكان يخطب الكفوء الى الكفوء فان كان احدهما اشرف من الاخرى بالنسب رغب له في المال وان كان هجيناً خطب الى هجين فزوجه هجينة مثله ويقول الخطاطب اذا اتام انعموا صاحباً ثم يقول نحن اكفأؤكم ونظراؤكم فان زوجتمونا فقد اصبنا رغبة واصبتمونا وكنا نصهركم حامدين وان رددتمونا لعلنا نعرفها رجماً عاذرين فان كان قريب القرابة من قومه قال لها ابوها أو اخوها اذا حملت اليه وايسرت اذكرت ولا انت جمل الله منك عددا وعزا وخلقنا احسن خلقك واكرمى زوجك وليكن

بكر افضل منهما بلا شك فما قال احد من المسلمين انه قال من ذلك بما لا يحل في الدين
ودعت الانصار الى بية سمد بن عباد وفي المسلمين عدد كثير كلهم افضل منه بلا شك
فصح بما ذكرنا اجماع جميع الصحابة رضي الله عنهم على جواز امامة المفضل ثم عديم عمر
رضي الله عنه الى ستة رجال ولا بد ان لبعضهم على بعض فضلا وقد اجمع اهل الاسلام
حينئذ على انه ان يبيع احدهم فهو الامام الواجبة طاعته وفي هذا اطلاق منهم على جواز
امامة المفضل ثم مات على رضي الله عنه فهو فبيع الحسن ثم سلم الامر الى معاوية وفي بقايا
الصحابة من هو افضل منهما بلا خلاف ممن اتفق قبل الفتح وقاتل فكلهم اولهم عن آخرهم
بايع معاوية ورأى املته وهذا اجماع عتيق بعد اجماع على جواز امامة من غيره افضل
ييقن لاشك فيه الى ان حدث من لا وزله عند الله تعالى فخرقوا الاجماع بارائهم الفاسدة
بلا دليل ونموذ بالله من الخذلان

(قال ابو محمد) والمعجب كانه كيف يجتمع قول الباقلاني انه لا يجوز الامامة لمن غيره من
الناس افضل منه وهو قد جوز النبوة والرسالة لمن غيره من الناس افضل منه فانه صرح
فيما ذكره عنه صاحبه ابو جعفر السمناني الاعشى قاضي الموصل بانه جائز ان يكون في الامامة
من هو افضل من رسول الله صلى الله عليه وسلم من حين يثبت الى ان مات
قال ابو محمد مافي خذلان الله عز وجل احق من هاتين القضيتين لاسيما اذا اقترنا
والحمد لله على الاسلام فان قال قائل كيف يحتجون هنا بقول الانصار رضي الله عنهم في دعائهم
الى سمد بن عباد وهو عندكم خطأ وخلاف للنص من رسول الله صلى الله عليه وسلم وكيف
تحتجون في هذا أيضا بقول ابي بكر رضيتم لكم احدهذين وخلافا لابي بكر عندكم نص
من رسول الله صلى الله عليه وسلم فمن اين له ان يترك ما نص عليه رسول الله صلى الله عليه
وسلم قلنا وبالله تعالى التوفيق ان فعل الانصار رضي الله عنهم انتظم حكمين احدهما تقديم
من ليس قرشيا وهذا خطأ وقد خالفهم فيه المهاجرون فسقطت هذه القضية والثاني جواز
تقديم من غيره افضل منه وهذا صواب وافقهم عليه ابو بكر وغيره فصار اجماعا قامت به
الحجة وليس خطأ من اخطا في قول وخالفه فيه من اصاب الحق بموجب ان لا يحتاج
بصوابه الذي وافقه فيه اهل الحق وهذا ما لا خلاف فيه وبالله تعالى التوفيق واما ما راى
بكر فان الحق كان له بالنص وللبراء ان يترك حقه اذا رأى في تركه اصلاح ذات بين المسلمين
ولا فرق بين عطية اعطاها رسول الله صلى الله عليه وسلم وبين منزلة صبرها رسول الله
صلى الله عليه وسلم لانساف فكان له ان يتحافى عنها لغيره اذ لم يمنعه من ذلك نص ولا اجماع
وبالله تعالى التوفيق

قال ابو محمد وبرهان صحة قول من قال بان الامامة جائزة لمن غيره افضل منه وبطلان
قول من خالف ذلك انه لا سبيل الى ان يعرف الافضل الانص أو اجماع او معجزة تظهر
فالمعجزة متممة هاهنا بلا خلاف وكذلك الاجماع وكذلك النص وبرهان آخر وهو ان
الذي كفوا به من معرفة الافضل ممتنع حال لان قريشامفتقرون في البلاد من اقصى السند
الى اقصى الاندلس الى اقصى اليمن وصحارى البربر الى اقصى ارمينية واذر بيجان وخراسان
فما بين ذلك من البلاد فمعرفة اسماهم ممتنع فكيف معرفة احوالهم فكيف معرفة افضلهم
وبرهان آخر وهو اننا بالحس والمشاهدة ندري انه لا يدري احد افضل انسان علي غيره ممن

طبيك الماء واذا زوجت
في غربة قال لها لايسرت
ولا اذكرت فانك قد نين
البعاء او تلدين الاعداء
احسنى خلقتك
ونحى الى احماك
فان لم عينا ناظرة عليك
واذا سامعة وليكن طبيك
لما وكانوا يطلقون ثلاثا
على العنقة قال عبد الله بن
عباس أول من طلق ثلاثا
اسماعيل بن ابراهيم ثلاثا
كرات وكانت العرت
تفعل ذلك فيطلقها واحدة
وهو أحق الناس بها
حق اذا استوفى الثلاث
انقطع السبيل عنها ومنه
قول الاعشى حين تزوج
امراة فرغب بها عنه فاته
قومها فهددوه بالضرب
أو يطلقها شعرا
يا جارتى يدنى فانك طالقة
كذلك أمور الناس
غاد وطارقة

بعد الصحابة رضي الله عنهم الا بالظن والحكم بالظن لا يحل قال الله تعالى ذاموا لقوم * ان
نظن الاظنا وما نحن بمستيقنين * وقال تعالى * ما لهم بذلك من علم انهم الا يخرصون
وقال تعالى * قتل الخراصون * وقال تعالى * ان يتبعون الا الظن وما تهوي الانفس ولقد
جاءهم من ربهم الهدى ام للانسان ما تمنى * وقال تعالى ان يتبعون الا الظن وان الظن لا
يفنى من الحق شيئا * وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اياكم والظن فان الظن اكذب
الحديث وايضا فاتنا وجدنا الناس يتباينون في الفضائل فيكون الواحد ازهد ويكون الواحد
اورع ويكون الآخر اسوس ويكون الرابع اشجع ويكون الخامس اعلم وقد يكونون متقاربين
في التفاضل لا يبين التفاوت بينهم فبطل معرفة الافضل وصح ان هذا القول قاسد وتكليف
ملا يطاق والزام مالا يستطاع وهذا باطل لا يحل والحمد لله رب العالمين ثم قد وجدنا
رسول الله صلى الله عليه وسلم قد قلدا النواحي وصرف تنفيذ جميع الاحكام التي تنفذها الائمة
الى قوم كان غيرهم بلا شك افضل منهم فاستعمل على افعال اليمن معاذ بن جبل وابا موسى
وخالد بن الوليد وطى عمان عمرو بن العاص وطى نجران ابا سفيان وطى مكة عتاب ابن اسيد
وطى الطائف عثمان بن ابي العاص وعلى البحرين العلاء بن الحضرمي ولا خلاف في ان ابا بكر
وعمر وعثمان وعلى وطلحة والزبير وعمار بن ياسر وسعد بن ابي وقاص وعبد الرحمن بن عوف
واباعبيدة وابن مسعود وبلال واباذر افضل ممن ذكرنا فصح يقينا ان الصفات التي يستحق
بها الامامة والخلافة ليس منها التقدم في الفضل وايضا فان الفضائل كثيرة جدا منها الورع
والزهد والعلم والشجاعة والسخاء والحلم والعفة والصبر والصرامة وغير ذلك ولا يوجد احد
يجمع في جميعها بل يكون باثنا في بعضها واماخر في بعضها ففي ابي ابراهيم الفضل من لا يجيز
امامة المفضول فان اقتصر على بعضها كان مدعيا بلا دليل وان عم جميعها كلف من لا سبيل
الى وجوده ابدا في احد بدر رسول الله صلى الله عليه وسلم فاذا لا شك في ذلك فقد صح
القول في امامة المفضول وبطل قول من قال غير ذلك وبالله تعالى التوفيق

وقال ابو محمد * وذكر الباقر في شروط الامامة انه احد عشر شرط وهذا ايضا دعوى
بلا برهان وما كان هكذا فهو باطل فوجب ان ينظر في شروط الامامة التي لا تجوز الامامة
اغبر من هن فيه فوجدناها ان يكون صليبة من قريش لاخبار رسول الله صلى الله عليه وسلم
ان الامامة فيهم وان يكون بالغاميزا لقول رسول الله صلى الله عليه وسلم رفع القلم عن ثلاثة
فذكر الصبي حتى يحتلم والمجنون حتى يفيق وان يكون رجلا لقول رسول الله صلى الله عليه
وسلم لا يفلح قوم اسندوا امرهم الى امرأة وان يكون مسلما لان الله تعالى يقول * وان يجعل
الله للكافرين على المؤمنين سبيلا * والخلافة اعظم السبل ولا مره تعالى باصغار اهل الكتاب
واخذهم باداء الجزية وقتل من لم يكن من اهل الكتاب حتى يسلموا وان يكون متقدما لامره
علما بما يلزمه من فرائض الدين معقيا لله تعالى بالجملة غير معطن بالفساد في الارض لقول الله
تعالى * وتعاونوا على البر والتقوى ولا تعاونوا على الاثم والعدوان * لان من قدم من لا
يتقى الله عز وجل ولا في شئ من الاشياء او معطنا بالفساد في الارض غير مامون او من
لا ينفذ امرا او من لا يدري شيئا من دينه فقد اعان على الاثم والعدوان ولم يكن على البر
والنقوى وقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من عمل عملا ليس عليه امرنا فهو رد وقال
عليه السلام يا اباذر انك ضيف لاثمن على اثنين ولا تولين مال يتيم وقال تعالى * فان

قالوا ثانيا قال

ويبنى فان البين خير من المصا
وان لا تراني فوق رأسك

بارقة قالوا ثالثة قال

ويبنى حصان الفرج
غير ذميمة

وموموقة قد كنت

فيها وواقعة

قال وكان امر الجاهلية في

نكاح النساء طي اربع بغير خطب

فيتزوج وامرأة يكون لها

خليل يختلف اليها فان ولدت

قالت هول فلان فيتزوجها

بهذه او امرأة ذات راية

يختلف اليها الذفر وكلهم

يواقمها في طهر واحد فاذا

ولدت الزمت الولد احدثم

وهذه تدعى المقسمة قال

وكانوا يحجون البيت

ويعتبرون ويحرمون

قال زهير

وكم القنان من عمل وعمرم

قال ويطوف بالبيت اسبوعا

كان الذي عليه الحق سفيها او ضعيفا) الآية فصحا ان السفيه والضعيف ومن لا يقدر على شيء فلا بد له من ولي ومن لا بد له من ولي فلا يجوز ان يكون وليا للمسلمين فصحا ان ولاية من لم يستكمل هذه الشروط الثمانية باطل لا يجوز ولا ينقد اصلهم يستحب ان يكون طالما بما يخصه من امور الدين من العبادات والسياسة والاحكام مؤديا للفرائض كلها لا يخل بشيء منها مجتنبيا لجميع الكبائر سرا وجهرا مستترا باصغائرها كانت منه فهذه اربع صفات يكره ان يلي الامة من لم ينتظمها فان ولي فولايته صحيحة ونكرها وطاعته فيما اطاع الله فيه واجبة ومنه مما لم يطاع الله فيه واجب والغاية المأمولة فيه ان يكون رفيقا بالناس في غير ضعف شديد في انكار المنكر من غير عف ولا تجاوز للواجب مستيقظا غير غافل شجاع النفس غير مانع للمال في حقه ولا منذر له في غير حقه ويجمع هذا كله ان يكون الامام قائما باحكام القرآن وسنن رسول الله صلى الله عليه وسلم فهذا يجمع كل فضيلة

(قال ابو محمد) ولا يضرب الامام ان يكون في خلقه عيب كالاعمى والاسم والاجدع والاجذم والاحدب والذي لا يدان له ولا رجلان ومن بلغ المهرم مادام يعقل ولو انه ابن مائة عام ومن يمرض له الصرع ثم يفيق ومن يبيع اثر بلوغه الحلم وهو مستوف لشروط الامامة فكل هؤلاء امامهم جائزة اذ لم يمنع منها نص قرآن ولا سنة ولا اجماع ولا نظر ولا دليل اصلا بل قال تعالى * كونوا قوامين بالقسط * فن قام بالقسط فقد ادى مامره به ولا خلاف بين احد من اهل الاسلام في انه لا يجوز التوارث فيها ولا في انها لا تجوز لمن لم يبلغ حاشا الروافض فانهم اجازوا كلا الامرين ولا خلاف بين احد في انها لا تجوز لامرأة وبالله تعالى تنال

— الكلام في عقد الامامة بماذا تصح —

(قال ابو محمد) ذهب قوم الى ان الامامة لا تصح الا باجماع فضلاء الامة في اقطار البلاد وذهب آخرون الى ان الامامة انما تصح بمقد اهل حضرة الامام والموضع الذي فيه قرار الائمة وذهب ابو علي محمد بن عبد الوهاب الجبائي الى ان الامامة لا تصح باقل من عقد خمس رجال ولم يختلفوا في ان عقد الامامة تصح به من الامام الميت اذا قصد فيه حسن الاختيار للامة عند موته ولم يقصد بذلك هوى وقد ذكر في فساد قول الروافض وقول الكيسانية ومن ادعى امامة رجل بعينه وأنها ان كل ذلك دعا ولا يجوز عنها فلولسان اذ لم يبق الله ولا استحياء من الناس اذ لا دليل على شيء منها

(قال ابو محمد) اما من قال ان الامامة لا تصح الا بمقد فضلاء الامة في اقطار البلاد فباطل لانه تكليف مالا يطاق وماليس في الوسع وما هو أعظم الحرج والله تعالى لا يكلف نفسا وقال تعالى * وما جعل عليكم في الدين من حرج *

(قال ابو محمد) ولا حرج ولا تعجز اكثر من تعرف اجماع فضلاء من في المولتان والمنصورة الى بلاد مهرة الى عدن الى اقصى المصامدة بل طنجة الى الاشبونة الى جزائر البحر الى سواحل الشام الى ارمينية وجبل القبيج الى اسبنجاب وفرغانة واسروسنه الى اقاصي خراسان الى الجوزجان الى كابل المولتان فما بين ذلك من المدن والقرى ولا بد من ضياع امور المسلمين قبل ان يجمع جزء من مائة جزء من فضلاء اهل هذه البلاد فبطل هذا القول الفاسد مع انه لو كان ممكنا لمازمت لانه دعوى بلا برهان وانما قال تعالى * وما نواظروا البر

ويعسحون الحجر ويسمون
بين الصفا والمروة قال
ابو طاب
وأشواط بين المروتين
الى الصفا
وما فيه من صورة وغايل
وكانوا يلبون الا ان
بعضهم كان يشترك في
تليته في قوله الا شريك
هو لك تملكه وما ملك
ويقفون المواقف كلها
قال العدوي

وأقسم بالبيت الذي
حجت له
قريش وموقف ذي
الحجج على الاكل وكانوا
يهدون الهدايا ويرمون
الحمار ويحرمون الاشهر
الحرم فلا يفزون ولا يقاتلون
فيها الاطى وختم وبمض
بنى الحارث بن كعب فانهم
كانوا لا يحجون ولا يمتدرو
ولا يحرمون الاشهر
الحرم ولا البلد الحرام
وانما سميت قريش الحرب

والتقوى وكونوا قوامين بالقسط * فهذا ان الامران متوجهان احدهما الى كل انسان في ذاته ولا يسقط عنه وجوب القيام بانفسط انتظار غير في ذلك واما التعاون على البر والتقوى فمتوجه الى كل اثنين فصعدا لان التعاون فعل من فاعلين وليس فعل واحد ولا يسقط عن الاثنين فرض تعاونهما على البر والتقوى انتظار ثالث اذ لو كان ذلك لما لزم احدا قيام بقسط ولا تعاون على بر وتقوى اذ لا سبيل الى اجتماع اهل الارض على ذلك ابدا لتباعد اقطارهم ولتخلف من تخلف عن ذلك لئلا يذروا على وجه المعصية ولو كان هذا لكان امر الله تعالى بالقيام بالقسط والتعاون على البر والتقوى باطلا فارغا وهذا خروج عن الاسلام فسقط القول المذكور وبالله تعالى التوفيق وادع قول من قال ان عقد الامامة لا يصح الا بمقتضى اهل حضرة الامام واهل الموضع الذي فيه قرار الائمة فان اهل الشام كانوا قد ادعوا ذلك لانفسهم حتى حملهم ذلك على بيعة مروان وابنه عبد الملك واستعملوا بذلك دماء اهل الاسلام (قال ابو محمد) وهو قول فاسد لاحجة لاهله وكل قول في الدين عرى عن ذلك من القرآن او من سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم او من اجماع الامة المتيقن فهو باطل ييقن قال الله تعالى * قل هاتوا برهانكم ان كنتم صادقين * فصح ان من لا برهان له على صحة قوله فليس صادقا فيه فسقط هذا القول ايضا واما قول الجبائي فانه تلقى فيه بفعل عمر رضى الله عنه في الشورى اذ قلدها ستة رجال وامرهم ان يختاروا واحدا منهم فصار الاختيار منهم بخمسة فقط

(قال ابو محمد) وهذا ليس بشئ لوجوده ولما ان عمر لم يقل ان تقليد الاختيار اقل من خمسة لا يجوز بل قد جاء عنه انه قال ان مال ثلاثة منهم الى واحد وثلاثة الى واحد فاتبوا الثلاثة الذين فيهم عبد الرحمن ابن عوف فقد اجاز عقد ثلاثة ووجه ثان وهو ان فعل عمر رضى الله عنه لا يلزم الامة حتى يوافق نص قرآن او سنة وعمر كسائر الصحابة رضى الله عنهم لا يجوز ان يخصه بوجوب اتباعه دون غيره من الصحابة رضى الله عنهم والثالث ان اولئك الخمسة رضى الله عنهم قد تبرؤا من الاختيار وجعلوه الى واحد منهم يختار لهم وللمسلمين من راه املا للامامة وهو عبد الرحمن بن عوف وما انكر ذلك احد من الصحابة الحاضرين ولا الغائبين اذ بلغهم ذلك فقد صح اجماعهم على ان الامامة تنمقد بواحد فان قال قائل انما جاز ذلك لان خمسة من فضلاء المسلمين قلده قيل له ان كان هذا عندك اعترضا فالتمس مثله سواء بسواء ممن قال لك انما صح عقد اولئك الخمسة لان الامام الميت تلم ذلك ولولا ذلك لم يجز عقدهم وبرهان ذلك انه انما عقد لهم الاختيار منهم لان غيرهم فلو اختاروا من غيرهم لما لزم الاتقياد لهم فلا يجوز عقد خمسة او اكثر الا اذا قلدهم الامام ذلك او ممن قال لك انما صح عقد اولئك الخمسة لاجماع فضلاء اهل ذلك العصر على الرضا بن اخاروه ولو لم يجمعوا على الرضا به لما جاز عقدهم وهذا مما لا غلص منه اصلا فبطل هذا القول بيقين لا اشكال فيه والحمد لله رب العالمين فاذا قد بطلت هذه الاقوال كلها قالوا اجب النظر في ذلك على ما اُجبه الله تعالى في القرآن والسنة واجماع المسلمين كما افترض علينا عز وجل اذ يقول * واطيعوا الله واطيعوا الرسول واولي الامر منكم فان تنازعتم في شئ فردوه الى الله والرسول ان كنتم تؤمنون بالله واليوم الآخر * فوجدنا عقد الامامة يصح بوجوده ولما وافضلها واصحها ان يمهده الامام الميت الى انسان يختاره اماما بعده موته

التي كانت بينها وبين غيرها
عام الفجار وكانوا يكرهون
الظلم في الحرم وقات
امراة منهم اتى ابنها
من الظلم

ابني لا تظلم بمك

ة لا الصغير ولا الكبير

ابني من يظلم بمك

ة يلقى أطراف الشرود

وكان منهم من يسمى

الشهور وكانوا يكسبون

في كل عامين شهرا وفي

كل ثلاثة أعوام شهرا

وكانوا اذا حجوا في شهر

من هذه السنة لم يخطبوا

ان يحملوا يوم التروية

ويوم عرفة ويوم النحر

كهيئة ذلك في شهر ذي

الحجة حتى يكون يوم

النحر يوم العاشر من ذلك

الشهر ويقيمون بمكة فلا

يتبعون في يوم عرفة ولا

في أيام منى وفيهم أنزات * انما

النسيء زيادة في الكفر *

وسواء فعل ذلك في صحته أو في مرضه وعند موته اذ لانص ولاجماع على المنع من أحد هذه الوجوه كما فعل رسول الله صلى الله عليه وسلم بابي بكر وكا فعل أبو بكر بعمر وكما فعل سليمان بن عبد الملك بعمر بن عبد العزيز وهذا هو الوجه الذي نختاره ونكره غيره لما في هذا الوجه من اتصال الامامة وانتظام امر الاسلام واهله ورفع ما يتخوف من الاختلاف والشغب مما يتوقع في غيره من بقاء الامامة فوضى ومن انتشار الامر وارتفاع النفوس وحدوث الاطماع **قال ابو محمد** انما انكر من انكر من الصحابة رضى الله عنهم ومن التابعين بيعة يزيد بن معاوية والوليد وسليمان لانهم كانوا غير مرضيين لالان الامام عهد اليهم في حياته والوجه الثاني ان مات الامام ولم يعهد الى احد ان يبادر رجل مستحق للامامة فيدعو الى نفسه ولا منازع له ففرض اتباعه والالتقاء لبيته والتزام امامته وطاعته كما فعل على اذ قتل عثمان رضى الله عنهما وكما فعل ابن الزبير رضى الله عنهما وقد فعل ذلك خالد بن الوليد اذ قتل الامراء يزيد بن حارثة وجعفر بن ابي طالب وعبد الله بن رواحة فاخذ خالد الراية عن غير امره وصوب ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم اذ بلغه فعلة وساعده خالد جميع المسلمين رضى الله عنهم وان يقوم كذلك عند ظهور منكر يراه فتلزم معاونة على البر والتقوى ولا يجوز التاخر عنه لان ذلك معاونة على الاثم والعدوان وقد قال عز وجل * وتعاونوا على البر والتقوى ولا تعاونوا على الاثم والعدوان * كما فعل يزيد بن الوليد ومحمد بن هارون المهدي رحمهم الله والوجه الثالث ان يصير الامام عند وفاته اختيار خليفة المسلمين الى رجل ثقة او الى اكثر من واحد كما فعل عمر رضى الله عنه عند موته وليس عندنا في هذا الوجه الاتسليم لما جمع عليه المسلمون حينئذ ولا يجوز التردد في الاختيار اكثر من ثلاث ليال للثابت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من قوله من بات ليلة ليس في عنقه بيعة ولا ان المسلمين لم يجتمعوا على ذلك اكثر من ذلك والزيادة على ذلك باطل لا يحل على ان المسلمين يومئذ من حين موت عمر رضى الله عنه قد اعتقدوا بيعة لازمة في اعناقهم لازمة لاحد اولئك الستة بلا شك فهم وان لم يعرفوه بيته فهو بلا شك واحدا من اولئك الستة فباحد هذه الوجوه تصح الامامة ولا تصح بغير هذه الوجوه البتة

قال ابو محمد فان مات الامام ولم يهد الى انسان بعينه فوثب رجل يصلح للامامة فبايعه واحد فاكثرت ثم قام آخر ينازعه ولو بطرفة عين بعده فالحق حق الاول وسواء كان الثاني افضل منه او مثله او دونه لقول رسول الله صلى الله عليه وسلم قوا بيعة الاول فالاول من جاء ينازعه فاضربوا عنقه كائنا من كان فلو قام اثنان فصاعدا ما في وقت واحد ويش من معرفة ايها سبقت بيته نظر افضلهما واسوسهما فالحق له ووجب نزع الآخر لقول الله تعالى * وتعاونوا على البر والتقوى ولا تعاونوا على الاثم والعدوان * ومن البر تقليد الاسوس وليس هذابية متقدمة يجب الوفاء بها ومحاربة من نازع صاحبها فان استويا في الفضل قدم الاسوس نعم وان كان اقل فضلا اذا كان مؤديا للفرائض والسنة مجتنبيا للكبائر مستترا بالصغار لان الغرض من الامامة حسن السياسة والقوة على القيام بالامور فان استويا في الفضل والسياسة اقرع بينهما او نظري غيرهما والله عز وجل لا يضيق على عباده هذا الضيق ولا يوقفهم على هذا الحرج لقوله تعالى * وما جعل عليكم في الدين من حرج * وهذا اعظم الحرج وبالله تعالى التوفيق

وكأنوا اذا ذبحوا للاصنام
لطخوها بدم الهدايا
يلتمسون بذلك الزيادة
في أموالهم وكان قصي
ابن كلاب ينهى عن عبادة
غير الله من الاصنام
وهو القائل

أرأوا حاد أم الف رب
أدين اذا تقسمت الامور
تركت اللات والزي جميعا
كذلك يفعل الرجل البصير
وقيل هي ازيد بن عمر بن
نفيل وقيل للمانئس بن
أمية الكناني يخطب العرب
بغناء مكة أطيعوني ترشدوا
قالوا وما ذلك قال انكم قد
تفرتم بالهة شتى واني
لاعلم ما لله راض به وان
الله رب هذه الالهة وانه
ليحب ان يسد وحده قال
فتفرقت عنه العرب
حين قال ذلك وتجنبت
عنه طائفة وزعمت انه
على دين بني تميم قال

﴿الامر بالمعروف والنهي عن المنكر﴾

﴿قال ابو محمد﴾ اتفقت الامة كلها على وجوب الامر بالمعروف والنهي عن المنكر بالاخلاف من احد منهم لقول الله تعالى ﴿ولتكن منكم امة يدعون الى الخير ويأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر﴾ ثم اختلفوا في كيفية فذهب بعض اهل السنة من القدماء من الصحابة رضي الله عنهم فمن بعدهم وهو قول احمد بن حنبل وغيره وهو قول سعد بن ابى وقاص واسامة ابن زيد وابن عمر ومحمد بن مسلمة وغيرهم الى ان الغرض من ذلك انما هو بالقلب فقط ولا بدأ باللسان ان قدر طرئ ذلك ولا يكون باليد ولا بسل السيوف ووضع السلاح اصلا وهو قول ابى بكر ابن كيسان الاصم وبه قالت الروافض كلهم ولو قتلوا اهلهم الا انهم لم يتركوا الاما لم يخرج الناطق فاذا خرج وجب سل السيوف حينئذ معه والا فلا واقتدى اهل السنة في هذا بشان رضي الله عنه ومن ذكرنا من الصحابة رضي الله عنهم وعن رأى القعود منهم الا ان جميع القائمين بهذه المقالة من اهل السنة انما رأوا ذلك مالم يكن عدلا فان كان عدلا وقام عليه فاسق وجب عندهم بالاخلاف سل السيوف مع الامام العدل وقدر وينا عن ابن عمر انه قال لا ادري من هي الفئة الباغية ولو علمنا ما سبقني انت ولا غيرك الى قتالها ﴿قال ابو محمد﴾ وهذا الذي لا يظن بولئك الصحابة رضي الله عنهم غيره وذهبت طوائف من اهل السنة وجميع المعتزلة وجميع الخوارج والزيدية الى ان سل السيوف في الامر بالمعروف والنهي عن المنكر واجب اذا لم يمكن دفع المنكر الا بذلك قالوا فاذا كان اهل الحق في عصاة يمكنهم الدفع ولا يششون من الظفر ففرض عليهم ذلك وان كانوا في عدد لا يرجون لقتلهم وضعفهم بظفر كانوا في سعة من ترك التغيير باليد وهذا قول طي بن ابى طالب رضي الله عنه وكل من معه من الصحابة وقول ام المؤمنين عائشة رضي الله عنها وطلحة والزبير وكل من كان معهم من الصحابة وقول معاوية وعمر والنعمان بن بشير وغيرهم ممن معهم من الصحابة رضي الله عنهم اجمعين وهو قول عبد الله بن الزبير ومحمد والحسن بن علي وبقية الصحابة من المهاجرين والانصار القائمين يوم الحرة رضي الله عن جميعهم اجمعين وقول كل من اقام على الفاسق الحجاج ومن والاه من الصحابة رضي الله عن جميعهم كانس بن مالك وكل من كان ممن ذكرنا من افاضل التابعين كعبد الرحمن بن ابى ليلي وسعيد بن جبير وابى البختري الطائفي وعطاء السلمى الازدي والحسن البصري ومالك بن دينار ومسلم بن بشار وابى الحوراء والشعبى وعبد الله بن غالب وعقبة بن عبد القافر وعقبة بن صهبان وماهان والمطرف بن المغيرة ابن شعبة وابى المعدوحظلة بن عبد الله وابى سح الهنائي وطلق بن حبيب والمطرف بن عبد الله ابن السخيري والنصر بن انس وعطاء بن السائب وابراهيم بن يزيد التيمي وابى الحوسا وجبل بن زحر وغيرهم ثم من بعد هؤلاء من تابعي التابعين ومن بعدهم كعبد الله بن عبد العزيز ابن عبد الله بن عمر وكعبد الله بن عمرو ومحمد بن عجلان ومن خرج مع محمد بن عبد الله بن الحسن وهاشم بن بشر ومطر الوراق ومن خرج مع ابراهيم بن عبد الله وهو الذي تدل عليه اقوال الفقهاء كابى حنيفة والحسن بن حي وشريك ومالك والشافعي وداود واصحابهم فان كل من ذكرنا من قديم وحديث اما ناطق بذلك في فتواه واما فاعل لذلك بسل سيفه في انكار ما رآه منكرا ﴿قال ابو محمد﴾ احتجت الطائفة المذكورة اربلا باحاديث فيها انقاتلهم يا رسول الله قال لا ماصلوا وفي بعضها الا ان نروا كفرا بواحا عندكم فيه من الله برهان وفي بعضها وجوب

وكانوا يقتلون من الجناية
ويقتلون

موتام قال الافوه الازدي

الاعلماني واهلما انى غرر

فما قلت ينجيني الشقاق

ولا الحذر

وما قلت يحذبني ثوابي اذا

بدت

مفاصل أوصالي وقد

شخص البصر

وجاؤا بجاء بارد يقتلونني

فيالك من غسل سبته غبر

قال وكانوا يكفون موتام

ويصلون عليهم وكانت

صلاتهم اذا مات الرجل

وحمل على سريره يقوم راية

فيذكر محاسنه كلها ويشي

عليه ثم يدفن ثم يقول

عليك رحمة الله وقال رجل

من كلب في الجاهلية لابن

ابن له شعرا

أعمر وان هلكت وكنت حيا

فاني مكثرتك في صلاتي

وأجعل نصف مالي لابن سام

حياتي ان حييت وفي مماتي

الضرب وان ضرب ظهر احدنا واخذ ماله وفي بعضهما فان خشيت ان يسهرك شعاع السيف
فاطرح ثوبك على وجهك وقل اني اريد ان تبوء بائمي واثمك فتكون من اصحاب النار وفي
بعضها كن عبد الله المقتول ولا تكن عبد الله القاتل وبقوله تعالى * واتل عليهم نبأ ابني آدَمَ
بالحق اذ قربا قربانا فتقبل من احدهما ولم يتقبل من الآخر * الآية

قال ابو محمد * كل هذا لاجل انهم فيه لما قد تفصيلناه غاية التقصى خيرا خيرا باسائدها
ومعانيها في كتابنا الموسوم بالاتصال الى فهم معرفة الخصال ونذكر منه ان شاء الله هاهنا
جملا كافية وبالله تعالى تنال امام امره صلى الله عليه وسلم بالصبر على اخذ المال وضرب الظهر
فاما ذلك بلا شك اذا تولي الامام ذلك بحق وهذا مالا شك فيه انه فرض علينا الصبر له
وان امتنع من ذلك بل من ضرب رقبته ان وجب عليه فهو فاسق عاص لله تعالى واما
ان كان ذلك باطل فماذا لله ان يامر رسول الله صلى الله عليه وسلم بالصبر على ذلك برهان
هذا قول الله عز وجل * وتعاونوا على البر والتقوى ولا تعاونوا على الاثم والعدوان * وقد
علمنا ان كلام رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يخالف كلام ربه تعالى قال الله عز وجل
* وما ينطق عن الهوى ان هو الا وحى يوحى * وقال تعالى * ولو كان من عند غير الله
لوجدوا فيه اختلافا كثيرا * فصح ان كل ما قاله رسول الله صلى الله عليه وسلم فهو وحى
من عند الله عز وجل لا اختلاف فيه ولا تعارض ولا تناقض * فاذا كان هذا كذلك فيقين
لا شك فيه يدري كل مسلم ان اخذ مال مسلم او ذمي بغير حق وضرب ظهره بغير
حق اثم وعدوان وحرام قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان دماءكم واموالكم واعراضكم
حرام عليكم فاذا لا شك في هذا ولا اختلاف من احد من المسلمين فالمسلم ماله للاخذ
ظاهرا وظهرا للضرب ظاهرا وهو يقدر على الامتناع من ذلك باى وجه امكنه معاون
اظلمه على الاثم والعدوان وهذا حرام بنص القرآن * واما سائر الاحاديث التي ذكرنا وقصة
ابني آدَمَ فلا حاجة في شيء منها اما قصة ابني آدَمَ فتلك شريعة اخرى غير شريعتنا قال الله عز
وجل * كل جملتنا منكم شرعة ومنهاجا * واما الاحاديث فقد صرح عن رسول الله صلى الله
عليه وسلم من رأى منكم منكرا فليغيره بيده ان استطاع فان لم يستطع فليسأله فان لم يستطع فليقلبه
وذلك اضعف الايمان ليس وراء ذلك من الايمان شيء وصح عن رسول الله صلى الله عليه
وسلم قال لا طاعة في معصية انما الطاعة في الطاعة وعلى احكام السمع والطاعة مالم يؤمر
بمعصية فان امر بمعصية فلا سمع ولا طاعة وانه عليه السلام قال من قتل دون ماله فهو شهيد
والمقتول دون دينه شهيد والمقتول دون مظلمة شهيد وقال عليه السلام اذا من بالمرء
ولتنهون عن المنكر اوليكم الله بعدد من عنده فكان ظاهر هذه الاخبار مراضا
للاخر فصح ان احدي هاتين الجملتين ناسخة للآخرى لا يمكن غير ذلك فوجب النظر في ايها
هو الناسخ فوجدنا تلك الاحاديث التي منها النهي عن القتال موافقة لمهود الاصل ولما
كانت الحال عليه في اول الاسلام بلا شك وكانت هذه الاحاديث الاخر واردة بشريعة
زائدة وهي القتال هذا مالا شك فيه فقد صرح بنسخ معنى تلك الاحاديث ورفع حكمها
حين نطقه عليه السلام بهذه الاخر بلا شك فمن المحال المحرم ان يؤخذ بالنسوخ ويترك
الناسخ وان يؤخذ بالشك ويترك اليقين ومن ادعى ان هذه الاخبار بعد ان كانت هي
الناسخة فعادت منسوخة فقد ادعى الباطل وبقا (١) مالا علم له به فقال على الله ماله يعلم وهذا

(١) وقفا اى تبع من قوله تعالى ولا تقف ما ليس لك به علم

قال وكانوا يداومون على
طهارات الفطرة التي ابتلى
بها ابراهيم وهي الكمامات
العشر فاقم خمس في الرأس
وخمس في الجسد فاما
اللواني في الرأس فالمضمضة
والاستنشاق وقص الشارب
والفرق والسواك واما
اللواني في الجسد فلاستنجاء
وتقليم الاظفار وتنف
الابط وحلق العانة
والختان فلما جاء الاسلام
قرر هاسنة من السنن وكانوا
يقطعون يد السارق اليمن
اذا سرق وكانت ملوك اليمن
وملوك الحيرة يصلبون
الرجل اذا قطع الطريق
وكانوا يوفون بالمهود
ويكرمون الجار والضيف
قال حاتم الطائي
الههم ربي وربى الههم
فاقسمت لأرسو ولا أتمذر
لقد كان في أكثر الناس اسوة

لا يحل ولو كان هذا لما خلا الله عز وجل هذا الحكم عن دليل و برهان يبين به رجوع
المسوخ ناسخا لقوله تعالى في القرآن تبينا لكل شيء و برهان آخر وهو ان الله عز وجل
قال * وان طائفتان من المؤمنين اقاتلتوا فاصلحو ايديهما فان بنت احدهما على الاخرى قاتلتوا
التي تبني حتى تفيء * لم يختلف مسلمان في ان هذه الآية التي فيها فرض قتال الفئة الباغية
محكمة غير منسوخة فصح انها الحاكمة في تلك الاحاديث فما كان موافقا لهذه الآية فهو
الناسخ الثابت وما كان مخالفا لها فهو المنسوخ المرفوع وقد ادعى قوم ان هذه الآية وهذه
الاحاديث في النصوص دون السلطان

(قال ابو محمد) وهذا باطل متيقن لانه قول بلا برهان وما يمجز مدعى ان يدعى في تلك
الاحاديث انها في قوم دون قوم وفي زمان دون زمان والدعوى دون برهان لا تصح
وتخصيص النصوص بالدعوى لا يجوز لانه قول على الله تعالى بلا علم وقد جاء عن رسول
الله صلى الله عليه وسلم ان سائلا ساله عن من طلب ماله بغير حق فقال عليه السلام لا تعطه
قال فان قاتلني قال قاتله فان قتلته قال الى النار قال فان قتلني قال فانت في الجنة او كلاهما
هذا معناه وصح عنه عليه السلام انه قال المسلم اخو المسلم لا يسلبه ولا يظلمه وقد صح انه
عليه السلام قال في الزكاة من سالها على وجهها فليعطها ومن سالها على غير وجهها فلا يعطها
وهذا خبر ثابت روينا من طريق الثقات عن أنس بن مالك عن أبي بكر الصديق عن
رسول الله صلى الله عليه وسلم وهذا يبطل تأويل من تاويل احاديث القتال عن المال على
النصوص لا يطلبون الزكاة وانما يطلبه السلطان فاقصر عليه السلام معها اذا سالها على غير
ما امر به عليه السلام ولو اجتمع اهل الحق ما قاوم اهل الباطل نسال الله المونة والتوفيق
(قال ابو محمد) وما اعترضوا به من فعل عثمان فمألم قطانه يقتل وانما كان يرام يحاصرون
فقط ولم لا يرون هذا اليوم للامام العدل بل يرون القتال معه ودونه فرضا فلا حاجة لهم
في امر عثمان رضي الله عنه وقال بعضهم ان في النيام اباحة الحريم وسفك الدماء واخذ الاموال
وهتك الاستار وانتشار الامر فقال لهم الآخرون كلالا انه لا يحل لمن أمر بالمعروف ونهى
عن المنكر ان يهتك حرما ولا ان يأخذ مالا بغير حق ولا ان يتعرض لمن لا يقا له فان فعل
شيئا من هذا فهو الذي فعل ما ينبغي ان يفعله عليه واما قتله اهل المنكر قالوا او كثروا فهذا
فرض عليه واما قتل اهل المنكر الناس واخذ مموالهم وهتكهم حریمهم فهذا كله من المنكر
الذي يلزم الناس تنفيره وايضا فلو كان خوف ما ذكرنا مانعا من تغيير المنكر ومن الامر
بالمعروف لكان هذا عينه مانعا من جهاد اهل الحرب وهذا ما لا يقوله مسلم وان ادعى ذلك
الى سبي النصارى نساء المسلمين واوادهم واخذ اموالهم وسفك دمائهم وهتك حریمهم ولا
خلاف بين المسلمين في ان الجهاد واجب مع وجود هذا كله ولا فرق بين الامر بين وكل
ذلك جهاد ودعاء الى القرآن والسنة

(قال ابو محمد) ويقال لهم ما تقولون في سلطان جعل اليهود اصحاب امره والنصارى جنده
والزم المسلمين الجزية وحمل السيف على اطفال المسلمين واباح المسلمين للزنا وحمل السيف
على كل من وجد من المسلمين وملك نساءهم واطفالهم واعان العبيث بهم وهو في كل ذلك مقرر
بالاسلام مع ما به لا يدع الصلاة فان قالوا لا يجوز القيام عليه قيل لهم انه لا يدع مسلما الا قتله
جملة وهذا ان ترك واجب ضرورة الا يبقى الا هو وحده واهل الكفر معه فان اجازوا للصبر

كان لم يسبق حجش بعير
ولا حمر
وكانوا اناسا موثقين برهم
بكل مكان فيهم عابدين
اراء الهند قد ذكرنا
أن الهند امة كبيرة وملة
عظيمة وآراؤهم مختلفة
فمنهم البراهمة وم المنكرون
للنبوات أصلا ومنهم من
يميل الى الدهر ومنهم من
يميل الى الثوبة ويقول
بملة ابراهيم عليه السلام
واكثرهم على مذهب
الصابئية ومناهجها فمن
قائل بالروحانيات ومن
قائل بالهياكل ومن قائل
بالاصنام الا انهم يختلفون
في شكل المسالك التي
ابتدعوها وكيفية أشكال
وضعوها ومنهم حكماء على
طريقة اليونانيين علماء وعملا
فمن كانت طريقتهم على
مناهج الدهرية والثنوية
والصابئية فقد أغنانا
حكاية مذاهبهم قبل عن
حكاية مذهبه ومن
انقر من منهم بمقالة

على هذا خالفوا الاسلام جملة وانسلخوا منه وان قالوا بل يقام عليه ويقاقل وهو قولهم قلنا لهم فان قتل تسعة اعشار المسلمين او جميعهم الا واحد منهم وسبي من نسائهم كذلك واخذ من اموالهم كذلك فان منعوا من القيام عليه تناقضوا وان اوجبوا سائر الناس عن اكل من ذلك ولا تزال تحيطهم الى ان تقب بهم على قتل مسلم واحداً او على امرأة واحدة او على اخذ مال او على انتهاك بشرة بظلم فان فرقوا بين شيء من ذلك تناقضوا وتحكموا بالادلة وهذا مالا يجوز وان اوجبوا انكار كل ذلك رجعوا الى الحق ونسلم عن غصب سلطان الجائر الفاجر وجنته وابنته وابنته ليقب بهم او يفسق به نفسه أهو في سعة من اسلام نفسه وامراته وولده وابنته للفاحشة ام فرض عليه ان يدفع من اراد ذلك منهم فان قالوا فرض عليه اسلام نفسه واهله اتوا بهظيمة لا يقولها مسلم وان قالوا بل فرض عليه ان يمتنع من ذلك ويقاقل رجعوا الى الحق ولزم ذلك كل مسلم في كل مسلم وفي المال كذلك

(قال ابو محمد) والواجب ان وقع شيء من الجور وان قل ان يكلم الامام في ذلك ويمنع منه فان امتنع وراجع الحق واذعن للقيود من البشارة او من الاعضاء ولا قامة حد الزنا والتدفع والخبر عليه فلا سبيل الى خلعه وهو امام كما كان لا يحل خلعه فان امتنع من انفاذ شيء من هذه الواجبات عليه ولم يراجع وجب خلعه واقامة غيره ممن يقوم بالحق لقوله تعالى * وتعاونوا على البر والتقوى ولا تعاونوا على الاثم والعدوان * ولا يجوز تضييع شيء من واجبات الشرائع وبالله تعالى التوفيق

(الكلام في الصلاة خلف الفاسق)

(والجهاد معه والحج ودفع الزكاة اليه ونفاذ احكامه من الاتصية والحدود وغير ذلك) (قال ابو محمد) ذهبت طائفة الى انه لا يجوز الصلاة الا خلف الفاضل وهو قول الخوارج والزيدية والروافض وجمهور المعتزلة و بعض اهل السنة وقال آخرون الا الجمعة والعيدين وهو قول بعض اهل السنة وذهب طائفة الصحابة كلهم دون خلاف من احد منهم وجميع فقهاء التابعين كلهم دون خلاف من احد منهم واكثر من بعدم وجهور اصحاب الحديث وهو قول احمد والشافعي وابي حنيفة وداود وغيرهم الى جواز الصلاة خلف الفاسق الجمعة وغيرها وهذا قول وخلاف هذا القول بدعة محدثة فما تخرق احد من الصحابة الذين ادركوا المختار بن عبيد والحجاج وعبيد الله بن زياد وحبيش بن دلجة وغيرهم عن الصلاة خلفهم وهؤلاء افسق الفاسق واما المختار فكان متبها في دينه مظنوناً به الكفر

(قال ابو محمد) احتج من يقول بمنع الصلاة خلفهم بقول الله تعالى * انما يقبل الله من المتقين * (قال ابو محمد) يقال لهم كل فاسق اذا نوى بصلاته رحمه الله تعالى فهو في ذلك من المتقين فصلاته متبلة ولو لم يكن من المتقين الا من لا ذنب له ماستحق احدهما الاسم بمدرس رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الله عز وجل * ولو يؤاخذ الله الناس بظلمهم ما ترك عليها من دابة * ولا يجوز القطع على الفاسق بانه لم يرد بصلاته وجه الله تعالى ومن قطع بهذا فقد قفأ مالا علم له به وقال مالا يعلم به وهذا حرام وقال تعالى * ولا تقف ما ليس لك به علم * وقال عز وجل * وتقولون بافواكم ما ليس لكم به علم وتحسبونه هينا وهو عند الله عظيم * وقال بعضهم ان صلاة المأموم مرتبطة بصلاة الامام

(قال ابو محمد) وهذا غاية الفساد لانه قول بلا دليل بل البرهان يبطله لقوله تعالى * ولا

ورأى قسم خمس فرق
البراهمة واصحاب
الروحانيات واصحاب
المياكل وعبدية الاصنام
والحكماء ونحن نذكر
مقالات هؤلاء كما وجدنا
في كتبهم المشهورة البراهمة
من الناس من يظن انهم
سموا براهمة لا تتسليمهم
الى ابراهيم عليه السلام
وذلك خطأ فان هؤلاء
القوم هم المخصوصون بنبي
النبوات أصلاً ورأساً
فكيف يقولون بابراهيم
والقوم الذين اعتقدوا
نبوة ابراهيم من اهل
المذاهب الثنوية منهم القائلون
بالنور والظلام على مذهب
اصحاب الاثنين وقد ذكرنا
مذاهبهم الا ان هؤلاء
البراهمة اتسبوا الى رجل
منهم يقال له برهام قدمه
لهم نبي النبوات أصلاً
وقرر استحالة ذلك
في القول بوجود منها
ان قال ان الذي ياتي

تكسب كل نفس الاعليها * وقوله تعالى * ولا تزروا زورا زورا اخري * ودعوى الارتباط هاهنا قول بلا برهان لامن قرآن ولا من سنة ولا من اجماع ولا من معقول ومقد اجموا على ان طهارة الامام لا تنوب عن طهارة المأموم ولا قيامه عن قيامه ولا قعوده عن قعوده ولا سجوده عن سجوده ولا ركوعه عن ركوعه ولا نيته عن نيته فمافى هذا الارتباط الذي تدعونه اذا وايضا فان القطع عن سريرة الذي ظاهره الفضل لا يجوز وانما هو ظن فاستوى الامر في ذلك في الفاضل والفاسق وصح انه لا يصلي احد عن احد وان كان احد يصلي عن نفسه وقال تعالى * اجيبوا داعي الله * فوجب بذلك ضرورة ان كل داع دعاه الى خير من صلاة اوحج او جهاد او تعاون على البر والتقوى ولا تعاونوا على الاثم والعدوان * وان كل داعى الى شر فلا يجوز اجابته بل فرض دفعه ومنعه وبالله تعالى تاييد

(قال ابو محمد) وايضا فان الفسق منزلة نقص عمن هو افضل منه والذي لا شك فيه ان النسبة بين الخرف فاجر من المسلمين وبين افضل الصحابة رضى الله عنهم اقرب من النسبة بين افضل الصحابة رضى الله عنهم وبين رسول الله صلى الله عليه وسلم وما عرى احد من تعد ذنب وتقصير بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم وانما تفاضل المسلمون في كثرة الذنوب وقلةها وفي اجتناب الكبائر ومواقفتها واما الصغائر فمما يجازي احد بعد الانبياء عليهم السلام وقد صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم خلف ابي بكر وعبد الرحمن بن عوف وبهذا صح ان امر رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يوم القوم اقرؤهم لكتاب الله فان استوفوا فافقههم نذب لا فرض فليس لفاضل بعد هذا ان يتمتع من الصلاة خلف من هو دونه في القصى من الغايات

(قال ابو محمد) واما دفع الزكاة الى الامام فان كان الامام القرشي الفاضل او الفاسق لم ينازعه فاضل فهي جارية لقول رسول الله صلى الله عليه وسلم ارضوا مصدقيكم ولا يكون مصدقا كل من سمي نفسه مصدقا لكن من قام البرهان بان مصدق بازال الامام الواجبة طاعته له واما من سألها من هو غير الامام المذكور او غير مصدقه فهو طاهر سبيل لاحق في قبضها فلا يجزى دفعها اليه لانه دفعها الى غير من امر بدفعها اليه وقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من عمل عملا ليس عليه امرنا فهو رد وهكذا القول في الاحكام كلها من الحدود وغيرها ان اقامها الامام الواجبة طاعته والذي لا بد منه فان وافقت القرآن والسنة نفذت والا فهي مردودة لما ذكرنا وان اقامها غير الامام او اليه فهي كلها مردودة ولا يحتسب بها لانه اقامها من لم يؤمر باقامتها فان لم يقدر عليها الامام فكل من قام بشيء من الحق حينئذ نفذ لامر الله تعالى لنا بان نكون قوامين بالقسط ولا خلاف بين احد من الامة اذا كان الامام حاضرا متمكنا او اميره او اليه فان من بادر الى تنفيذ حكمه هو الى الامام فانه اما مظلمة ترد واما عزل لا ينفذ على هذا جرى عمل رسول الله صلى الله عليه وسلم وجميع عماله في البلاد بنقل جميع المسلمين عصر اجد عصر ثم عمل جميع الصحابة رضى الله عنهم واما الجهاد فهو واجب مع كل امام وكل متقلب وكل باغ وكل محارب من المسلمين لانه تعاون على البر والتقوى وفرض على كل أحد لدعاه الى الله تعالى والى دين الاسلام ومنع المسلمين عن ارادهم قال تعالى * فاقتلوا المشركين حيث وجدتموهم وخذلوا واحصروهم واقعدوا لهم كل مرصد *

به الرسول لم يخل من أحد أمرين اما ان يكون معقولا واما ان لا يكون معقولا فان كان معقولا فقد كفانا العقل التام بادرا كهو الوصول اليه فاي حاجة لنا الى الرسول وان لم يكن معقولا فلا يكون مقبولا اذ قبول ما ليس معقول خروج عن حد الانسانية ودخول في حد البهيمية ومنها ان قال قد دل العقل على ان الله تعالى حكيم والحكيم لا يتعبد الخلق الا بما يدل عليه عقولهم وقد دلت الدلائل العقلية على ان العالم صانع الما قادرا حكما وانه انهم على عبادته نهما توجب الشكر فنظري آيات خلقه بقولنا ونشكره بالائه علينا واذا عرفناه وشكرنا له استوجبنا ثوابه واذا انكرناه وكفرنا به استوجبنا عقابه

الآية فهذا عموم لكل مسلم ينص الآية في كل مكان وكل زمان وبالله تعالى التوفيق ثم
كتاب الامامة والمفاضلة بحمد الله تعالى وشكره

﴿ ذكر العظائم المخرجة الى الكفر ﴾

(والمحال من أقوال أهل البدع المستزلة والخوارج والمرجئة والشيعة)

(قال ابو محمد) قد كتبنا في ديواننا هذا من فضائح الملل المخالفة لدين الاسلام الذي في
كتبهم من اليهود والنصارى والمجوس مالا بقية لهم بعدها ولا يترى أحد وقف عليها انهم
في ضلال وباطل ونكتب ان شاء الله تعالى في هذه الفرق الاربع من فواحش أقوالهم ما
لا يخفى على أحد قرأ انهم في ضلال وباطل ليكون ذلك زاجرا لمن أراد الله توفيقه عن
مضاهيتهم واما الهدى فيهم ولا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم وليعلم من قرأ كتابنا هذا
اننا لانستحل ما يستحلهم من لا خير فيه من تقويل أحد ما لم يقله نصا وان آل قوله اليه اذ
قد لا يلزم ما ينتجه قوله فيتناقض فاعلموا ان تقويل القائل كافرا كان أو مبتدعا أو غطاشا لا
يقوله نصا كذب عليه ولا يحل الكذب على أحد لكن رجمادساو المعنى الفاحش بلفظ ملعبس
ايسم لوه على أهل الجهل ويحسن النظر بهم من اتباعهم وليعلمهم تلك العظيمة على العامة
من مخالفتهم كقول طوائف من أهل البدع والضلالة لا يوصف الله تعالى بالقدرة على المحال
ولا على الظلم ولا على الكذب ولا على غير ما علم انه يكون فاحقوا أعظم الكفر في هذه
القضية لما ذكرنا من تائيس الاغمار من اتباعهم وتسكين الدها من مخالفتهم فرار عن كشف
معتقد صراحا الذي هو انه تعالى لا يقدر على الظلم ولا قوة على الكذب ولا به طاقة
على المحال ولا بد لنا من ايضاح ما هو هكذا وايراده باظهر عباراته كشفا لثبوتهم وتقربا
الى الله تعالى بهتك أستارهم كشف أسرارهم وحسبنا الله ونعم الوكيل

﴿ ذكر شنع الشيعة ﴾

(قال ابو محمد) أهل الشنع من هذه الفرق ثلاث طوائف أولها الجارودية من الزيدية ثم
الامامية من الرافضة ثم الغالية فاما الجارودية فان طائفة منهم قالت ان محمد بن عبد الله بن
الحسن بن الحسين بن علي بن أبي طالب القائم بالمدينة على أبي جعفر المنصور فوجه اليه
المنصور عيسى بن مكي بن محمد بن علي بن عبد الله بن العباس فقتل محمد بن عبد الله بن
الحسن رحمه الله فقالت هذه الطائفة ان محمد المذكور حى لم يقتل ولا مات ولا يموت حتى
يملا الارض عدلا كما ملئت جورا وقالت طائفة اخرى منهم انه يحيى بن عمر بن يحيى بن
الحسين بن زيد بن علي بن الحسين بن علي بن أبي طالب القائم بالكوفة ايام المستعين
فوجه اليه محمد بن عبد الله بن طاهر بن الحسين بامر المستعين ابن عمه الحسن بن اسماعيل
ابن الحسين وهو ابن اخي طاهر بن الحسين فقتل يحيى بن عمر رحمه الله فقالت الطائفة
المذكورة انه يحيى بن عمر هذا حى لم يقتل ولا مات ولا يموت حتى يملأ الارض عدلا كما
ملئت جورا وقالت طائفة منهم ان محمد بن القاسم بن علي بن عمر بن علي بن الحسين بن
علي بن أبي طالب القائم بالطالقان ايام المعتصم حى لم يموت ولا قتل ولا يموت حتى يملأ الارض
عدلا كما ملئت جورا وقالت الكيسانية وم أصحاب المختار بن أبي عبيد وم عندنا شعبة من
الزيدية في سبيلهم ان محمد بن علي بن أبي طالب وهو ابن الحنفية حى يجبال رضوى عن يمينه
اسد وعن يساره نمر تحذنه الملائكة ياتيه رزقه غدو وعشا لم يستولوا يموت حتى يملأ

فما بالنا تتبع بشرا مثله افانه
ان كان يامرنا بما ذكرنا من
المعرفة والشكر فقد استغنىنا
عنه بقولنا وان كان يامرنا بما
يخالف ذلك كازيادته دليلا
ظاهرا على كذبه ومنها ان
قال قد دل العقل على ان للعالم
صانعا حكما والحكيم لا
يتعبد الخلق بما يفتح في
عقولهم وقد وردت اصحاب
الشرايع بمقتضيات من
حيث العقل من النوجه
الى بيت مخصوص في العبادة
والطواف حوله والسعي
ورمى الجمار والاحرام
والتلبية وتقبيل الحجر الاسم
وكذلك ذبح الحيوان
وتحريم ما يمكن ان يكون
غذاء للانسان وتحليل ما
ينقص من بنية وغير ذلك
كل هذه الامور مخالفة
لقضايا العقول ومنها
ان قال ان اكبر الكبائر
في الرسالة اتباع رجل

الارض عدلا كما ملئت جورا وقال بعض الروافض الامامية وهي الفرقة التي تدعى
للمطورة ان موسى بن جعفر بن محمد بن علي بن الحسين ابن علي بن ابي طالب حي لم يمت
ولا يموت حتى يملأ الارض عدلا كما ملئت جورا وقالت طائفة منهم ومناووسية اصحاب
ناوس المصري مثل ذلك في ابيه جعفر بن محمد وقالت طائفة منهم مثل ذلك في اخيه اسماعيل
بن جعفر وقالت السبابة اصحاب عبدالله بن سبا الحميري اليهودي مثل ذلك في علي بن ابي
طالب رضي الله عنه وزادوا انه في السحاب فليت شعري في اي سعابة هو من السحاب
والسحاب كثير في اقطار الهواء مسخر بين السماء والارض كما قال الله تعالى وقال عبدالله
ابن سبأ ذلقت علي رضي الله عنه لو اتيتمونا بدماعه سبعين مرة ما صدقنا موته ولا
يموت حتى يملأ الارض عدلا كما ملئت جورا وقال بعض الكيسانية بان اباسم السراج
حي لم يمت وسيظهر ولا بد وقال بعض الكيسانية بانه عبدالله بن معاوية بن عبد الله بن
جعفر بن ابي طالب حي يجال اصبهان الى اليوم ولا بد له من ان يظهر وعبد الله هذا هو
القائم بفارس ايام مروان بن محمد وقته ابو مسلم بعد ان سجنه دهرا وكان عبد الله هذا ردى
الدين مطلا مستصحباً للدهرية

وقال ابو محمد بن نصار هؤلاء في سبيل اليهود النازلين بان ملك صيدق بن عامر بن ارفخشذ
بن سام ابن نوح والعبد الذي وجهه ابراهيم عليه السلام ليخطب ريقا بنت بنو ال بن ناخور
بن تارح بن اسحاق ابنه عليه السلام والياس عليه السلام وفوحاس بن العازار بن هارون
عليه السلام احياء الى اليوم وسلك هذا السبيل بعض تركي الصوفية فزعموا ان الخضر والياس
عليهما السلام حيان الى اليوم وادعى بعضهم انه يلقي الياس في الفلوات والخضر في المروج
والرياض وانه متى ذكر حفر علي ذكره

*(قال ابو محمد) فان ذكر في شرق الارض وغربها وشمالها وجنوبها وفي الف موضع في
دقيقة واحدة كيف يصنع ولقد لفتنا من يذهب الى هذا خلقا وكلام منهم المعروف بان
شق الليل المحدث بطريقه وهو مع ذلك من اهل العناية وسعة الرواية ومنهم محمد بن عبد الله
الكاتب واخبرني انه جالس الخضر وكله مرار او غيره كثير هذا مع سماعهم قول الله تعالى
ولكن رسول الله وخاتم النبيين وقول رسول الله صلى الله عليه وسلم لاني بعدي فكيف
يستحيه مسلم ان يثبت بعده عليه السلام نبيا في الارض حاشا ما استثناه رسول الله صلى الله
عليه وسلم في الانار المسندة الثابتة في نزول عيسى بن مريم عليه السلام في آخر الزمان وكفار
برغواطه الى اليوم ينتظرون صالح بن طريف الذي شرع لهم دينهم وقالت القطيعية من
الامامية الرافضة كلهم ومجمهور الشيعة ومنهم المتكلمون والنفاريون والعدد العظيم بان
محمد بن الحسن بن علي بن محمد بن علي بن موسى بن جعفر بن علي بن الحسين بن علي بن ابي
ابى طالب حي لم يمت ولا يموت حتى يخرج فيملأ الارض عدلا كما ملئت جورا وهو عندهم
المهدي المنتظرو بقول طائفة منهم ان مولدها الذي لم يخلق قط في سنة ستين ومائتين سنة
موت ابيه وقالت طائفة منهم بل بعد موت ابيه بمدة وقالت طائفة منهم بل في حياة ابيه
وروا ذلك عن حكيمة بنت محمد بن علي بن موسى وانها شهدت ولادته وسمته يتكلم حين
ستطمن بطن امه يقرأ القرآن وان امه ترجس وانها كانت هي البالبة وقال جمهورهم بل امه
صقيل وقالت طائفة منهم بل امه سوسن وكل هذا هوس ولم يعقب الحسن المذكور لاذكرا

هو مثل ذلك في الصورة والنفس
والعقل يا كل عما تا كل
ويشرب مما تشرب حتى
تكون بالنسبة اليه كجهد
يتصرف فيك رفعاً ووضاً
او كحيوان يصرفك اماما
وخلفا او كعبدا يتقدم
اليك امر او نهيا في تمييز
له عليك واية فضيلة او جبت
استخدامك وما دليه علي
صدق دعواه فان اغتررت
بمجرد قوله فلا تميز لقول
علي قول وان انحسرت
بحجته ومجهزته فنحن
من خصائص الجواهر
والاجسام ما لا يحصى كثرة
ومن الخبرين عن مغيبات
الامور من لا يساوي خبره
قالت لهم رسلكم ان نحن الا
بشر مثلكم ولكن الله يمن
علي من يشاء من عباده *
فاذا اعترفتم بان للناس
سما خالق احكامها فاعترفوا
بانه امر ناه حاكم

ولا أننى فهذا أول نوك الشيعة ومفتاح عظيماتهم واخفها وإن كانت مهلكة ثم قالوا كلهم اذ
 سئلوا عن الحجة فيما يقولون حجتنا الإلهام وأن من خالفنا ليس لرشدنا فكان هذا طريفاً جداً
 ليت شعري ما الفرق بينهم وبين عيار مثلهم يدعي في إبطال قولهم الإلهام وأن الشيعة ليسوا
 لرشدنا أو أنهم نوكة أو أنهم جملة ذوو شعبة من جنون في رؤسهم وما قولهم فيمن كان منهم
 ثم صار في غيرهم أو من كان في غيرهم فصار فيهم أترار ينتقل من ولادة الغيبة إلى ولادة الرشد
 ومن ولادة الرشد إلى ولادة الغيبة فإن قالوا حكمه لما يموت عليه قيل لهم فلعلكم أولاد غيبة
 اذ لا يؤمن رجوع الواحد فالواحد منكم إلى خلاف ما هو عليه اليوم والقوم بالجملة ذوو أديان
 فاسد وعقول مدخولة وعديم حياء ونموذ بالله من الضلال وذكر عمر و ابن خولة الجاهل حظه وهو
 وإن كان أحد المجان ومن غلب عليه الهزل واحد الضلال المضلل فإننا مارة بنا له في كتبه تعدد
 كذبة يورد هاهنا ثباتها وإن كان كثيراً لا يراد كذب غير ما قال أخبرني أبو اسحاق إبراهيم
 النظام وبشر بن خالد أنهما قالوا ل محمد بن جعفر الرافضى المعروف بشيطان الطاق ويحك اما استحييت
 من الله أن تقول في كتابك في الإمامة أن الله تعالى لم يقل قط في القرآن * ثاني اثنين إذ هما في النار
 اذ يقول اصاحبه لا تحزن أن الله معنا * قالوا فضحك والله شيطان الطاق ضحكاً طويلاً حتى
 كأنه نحن الذين أذنبنا قالوا النظام وكنا نكلم على ابن ميثم الصابوني وكل من شيوخ الرافضة
 ومتكلمهم فنسأله أرى أم سمع عن الإمامة فينكر أن يقوله برأى فتخبره بقوله فيها قبل
 ذلك قال فوالله ما رأيت خجل من ذلك ولا استحياء لعله هذا قط ومن قول الامامية كلها
 قديماً وحديثاً أن القرآن مبدل زبد فيه ما ليس منه ونقص منه كثير وبدل منه كثير حاشا
 على ابن الحسن ابن موسى بن محمد بن إبراهيم بن موسى بن جعفر بن محمد بن علي بن الحسن
 ابن علي بن ابي طالب وكان أمامياً يظهر بالاعتزال مع ذلك فإنه كان ينكر هذا القول ويكفر
 من قاله وكذلك صاحبه أبو يعلى ميلاد الطوس وأبو القاسم الرزى

(قال أبو محمد) القول بأن بين اللوحين تبديلاً كفر صحيح وتكذيب لرسول الله صلى الله عليه
 عليه وسلم وقالت طائفة من الكيسانية بتناسخ الأرواح وبهذا يقول السيد الحميرى الشاعر
 لعنه الله ويبلغ الأمر بمن يذهب إلى هذا إلى أن يأخذ أحدهم البغل أو الحمار فيه ذبه ويضربه
 ويعطشه ويجمعه على أن روح ابي بكر وعمر رضي الله عنهما فيه فأعجبوا لهذا الحق الذى لا تغير
 له وما الذى خص هذا البغل الشقي أو الحمار المسكين بنقله الروح اليه سائر البغال والحمير
 وكذلك يفعلون بالنزحى أن روح ام المؤمنين رضى الله عنها فيها وجموع متكلميهم كمشام
 ابن الحكم الكوفي وتلميذه ابي على الصكاك وغيرهما يقول ان علم الله تعالى محدث وأنه لم
 يكن يعلم شيئاً حتى أحدث لنفسه علماً وهذا كفر صحيح وقد قال هشام هذا في حين مناظرته
 لابي الهذيل العلاف أن ربه سبعة أشبار بشير نفسه وهذا كفر صحيح وكان داود الجوازي
 من كبار متكلميهم يزعم أن ربه لحم ودم على صورة الانسان ولا يختلفون في أن الشمس
 ردت على طي بن ابي طاب مرتين أن يكون في صفاقة الوجه وصلابة الخد وعدم الحياء
 والجراة على الكذب أكثر من هذا على قرب المم و كثرة الخلق وطائفة منهم تقول ان الله
 تعالى يريد الشيء ويؤمن عليه ثم يدنو له فلا يفعله وهذا مشهور للكيسانية ومن الامامية
 من يميز نكاح تسع نسوة ومنهم من يحرم الكرنب لأنه انما بنت على دم الحسين ولم يكن قبل
 ذلك وهذا في قلة الحياء قريب مما قبله وكما يزعم كثير منهم أن علياً لم يكن له سمى قبله

على خلقه وله في جميع
 ما نأتى ونذر ونعلم ونفكر
 حكم وأمر وليس كل
 عقل انساني على استعداد
 ما يقل عنه أمره ولا كل
 نفس بشرية بمثابة من يقل
 عنه حكمه بل اوجبت
 منته ترتباً في القول
 والنفوس واقضت قسمة
 أن يرتفع * بعضهم فوق
 بعض درجات ليتخذ بعضهم
 بعضاً سخرياً ورحمة ربك
 خير مما يجمعون * فرحة
 الله الكبرى هي النبوة
 والرسالة وذلك خير مما
 يجمعون يقولهم المختالتم
 ان البراهمة تفرقوا أصنافاً
 فمنهم اصحاب البددة ومنهم
 اصحاب الفكرة ومنهم اصحاب
 التناسخ اصحاب البددة
 ومعنى البلد عندم شخص
 في هذا العالم لم يولد ولا ينكح
 ولا يطعم ولا يشرب ولا يهرم
 ولا يموت واول بد ظهر في

وهذا جهل عظيم بل كان في العرب كثير يسلمون هذا الاسم كعلي بن بكر بن وائل اليه يرجع كل بكرى في العالم في نسبه وفي الازد طي وفي بجيلة على وغيرها كل ذلك في الجاهلية مشهور واقترب من ذلك طاهر بن الطفيل يكنى ابا طي ومجاهراتهم اكثر مما ذكرنا ومنهم طائفة تقول بفناء الجنة والنار وفي الكيسانية من يقول ان الدنيا لا تنفي ابدانهم طائفة تسمى النحلية نسبوا الى الحسن بن طي بن ورسند النحلي كان من اهل نقطة من عمل قنصة وقسطيلية من كور افريقية ثم نهض هذا الكافر الى السوس في اقاصى بلاد المصامدة فاضلهم واضل امير السوس احمد بن ادريس بن يحيى بن ادريس ابن عبد الله بن الحسين بن الحسن بن طي بن ابي طالب فهم هنالك كثير سكان في ربض مدينة السوس معلنون بكفرهم وصلاتهم خلاف صلاة المسلمين لا ياطلون شيئا من الثمار زبل اصله ويقولون ان الامامة في ولد الحسن دون ولد الحسين ومنهم اصحاب ابي كامل ومن قولهم ان جميع الصحابة رضي الله عنهم كفروا بعد موت النبي صلى الله عليه وسلم اذ جعلوا امامة علي وان عليا كافر اذ اسلم الامر الى ابي بكر ثم عمر ثم عثمان ثم قال جمهورهم ان عليا ومن اتبعه رجعوا الى الاسلام اذ دعى الى نفسه بدم قتل عثمان واذا كشف وجهه وسل سيفه وانه وايامهم كانوا قبل ذلك مرتدين عن الاسلام كفارا مشركين ومنهم من يرد الذنب في ذلك الى النبي صلى الله عليه وسلم اذ لم يبين الامر باننا رافعا للاشكال

وقال ابو محمد وكل هذا كفر صريح لا خفاء به فذه مذاهب الامامية وهي المتوسطة في الفلوسن فرق الشيعة واما الغالبة من الشيعة فهم قسمان قسم اوجب النبوته بعد النبي صلى الله عليه وسلم لنيرم والقسم الثاني اوجبوا الالهية لغير الله عز وجل فلحقوا بالنصاري واليهود وكفروا اشنع الكفر فالطائفة التي اوجبوا النبوته بعد النبي صلى الله عليه وسلم فرق فمنهم الغرابة وقولهم ان محمدا صلى الله عليه وسلم كان شبهه بملي من الغراب بالغراب وان الله عز وجل بث جبريل عليه السلام بالوحى الى طي فغلط جبريل بمحمد واليوم طي جبريل في ذلك لانه غلط وقالت طائفة منهم بل تعد ذلك جبريل وكفروه وانوه انهم الله

وقال ابو محمد فهل سمع باضف عقولا واتم رقاعة من قوم يقولون ان محمدا صلى الله عليه وسلم كان يشبه طي بن ابي طالب في الناس اين يقع شبه ابن اربيعين سنة من صبي ابن احدى عشرة سنة حتى بلغا طي به جبريل عليه السلام ثم محمد عليه السلام فوق الرتبة الى الطول قويم القناة كث اللحية ادعج العينين ممتلى الساقين صلى الله عليه وسلم قليل شعر الجسد افرع وعلى دون الرتبة الى القصر منكب شديد الانكباب كانه كسر ثم جبر عظام اللحية قدمثلث صدره من منكب الى منكب اذ التحى ثقيل العينين دقيق الساقين اصلع عظيم الصلع ليس في رأسه شعر الا في مؤخره يسير كثير شعر اللحية فاعجبوا لحنج هذه الطبقة ثم لوجاز ان يغلط جبريل وحاشا لروح الاندس الامين كيف غفل الله عز وجل عن تقويمه وتزيينه وتركه طي غلطه ثلاثا وعشرين سنة ثم اطرف من هذا كانه اخبرم بهذا الخبر ومن خرفهم بهذه الخرافة وهذا لا يعرفه الا من شاهد امر الله تعالى لجبريل عليه السلام ثم شاهد خلافه فلي هؤلاء لعنة الله ولعنة اللاعنين ولعنة الناس اجمعين مادام الله في عالمه خلق وفرقة قالت بنو طي وفرقة قالت بان علي بن ابي طالب والحسن والحسين رضي الله عنهم وعلي بن الحسين ومحمد ابن علي وجعفر بن محمد وموسى بن جعفر وعلي بن

العالم اسمه شاكين وتفسيره السيد الشريف ومن وقت ظهوره الى وقت الهجرة خمسة آلاف سنة قالوا ودون مرتبة البد مرتبة البرد يسعية ومعناه الانسان الطالب سبيل الحق وانما يصل الى تلك المرتبة بالصبر والعطية وبالرغبة فيما يحب ان يرغب فيه وبالامتناع واتخلى عن الدنيا والمرض عن شهواتها ولذاتها والفة عن محارمها والرحمة على جميع الخلق والاجتناب عن الذنوب العشرة قتل كل ذى روح واستحلال أموال الناس والزنا والكذب والنميمة والبذاء والشم وشناعة الالفاظ والسفاهة والجحد لجزاه الآخرة وباسة كمال عشر خصال * احديها الجود والكرم * الثاني العفو عن المصائب ودفع الغضب بالحلم * الثالثة

موسى ومحمد بن علي والحسن بن محمد والمتنظر ابن الحسن انبياء كلهم وفرقة قالت بنو
 محمد بن اسماعيل بن جعفر فقط وم طائفة من القرامطة وفرقة قالت بنو علي وبنو الثلاثة
 الحسن والحسين ومحمد بن الحنفية فقط وم طائفة من الكيسانية وقد حارم المختار حول ان
 يدعى النبوة لنفسه وسجع اسجاء وانذر بالعيوب من الله واتبعه على ذلك طوائف من
 الشيعة الملعونة وقال بامامة محمد بن الحنفية وفرقة قالت بنو المغيرة بن سعيد مولى بحيلة
 بالكوفة وهو الذي احرقه خالد بن عبد الله القسري بالنار وكان لعنه الله يقول ان معبوده
 صورة رجل على رأسه تاج وان أعضاءه على عدد حرف الهجاء الالف للساقين ونحو ذلك
 مما لا ينطق لسان ذي شعبة من دين به تعالى الله عما يقول الكافرون علوا كبيرا وكان لعنه
 الله يقول ان معبوده لما اراد ان يخلق الخلق تكلم باسمه الا كبر فوقع على تاجه ثم كتب
 باصبعه اعمال العباد من المعاصي والطاعات فلما رأى المعاصي ارفض به عرقا فاجتمع من عرقه
 بحر ان احدها ملج مظلم والثاني نير عذب ثم اطلع في البحر فرأى ظلمة فذهب لياخذ
 فطار فاخذ فقلع عين ذلك الظل ومعه فخلق من عينيه الشمس وشمس اخرى وخلق
 الكفار من البحر المالح وخلق المؤمنين من البحر المذب في تخليط لهم كثير وكان مما يقول
 ان الانبياء لم يختلفوا قط في شيء من الشرائع وقد قيل ان جابر بن يزيد الجعفي الذي يروي
 عن الشعبي كان خليفة المغيرة بن سعيد اذ حرقه خالد بن عبد الله القسري فلما مات جابر
 خلفه بكر الا عور الهجري فلما مات فوضوا أمرهم الى عبد الله بن المغيرة رئيسهم المذكور
 وكان لهم عدد ضخم بالكوفة وآخر ما وقف عليه المغيرة بن سعيد القول بامامة محمد بن
 عبد الله بن الحسن بن الحسين بن محمد بن جهماء الفرات وكل ماء نهر او عين او بركة فيه نجاسة فبرئت
 منه عند ذلك القائلون بالامامة في واد الحسين وفرقة قالت بنو بيان بن سمان التميمي صلبه
 واحرقه خالد بن عبد الله القسري مع المغيرة بن سعيد في يوم واحد وجبن المغيرة بن سعيد
 عن اعتناق حزمة الحطاب جينا شديدا حتى ضم اليها قهرا وبادر بيان بن سمان الى الحزمية
 فاعتنقها من غير اكراه ولم يظهر منه جزع فقال خالد لاصحابها في كل شيء انتم مجانين هذا
 كان ينبغي ان يكون رئيسكم لا هذا الفسل وكان بيان لعنه الله يقول ان الله تعالى ينفى كله
 حاشا وجهه فقط ووطن الجنون انه تعلق في كفره هذا بقول الله تعالى * كل من عليهما فان
 ويبقى وجهه بك * ولو كان له ادني عقل او فهم لم علم ان الله تعالى انما اخبر بالفناء عما على
 الارض فقط بنص قوله الصادق * كل من عليهما فان * ولم يصف عز وجل بالفناء غير ما على
 الارض ووجه الله تعالى هو الله وليس هو شيئا غيره وحاشا الله من ان يوصف بالتبويض
 والتجزى هذه صفة المخلوقين المحدودين لصفة من لا يحد لاله مثل وكان لعنه الله يقول انه
 المني بقول الله تعالى * هذا بيان للناس * وكان يذهب الى ان الامام هو هاشم عبد الله بن محمد
 ابن الحنفية ثم هي في سائر ولد علي كلهم وقالت فرقة منهم بنو منصور المستير المجلي
 وهو الملقب بالكسف وكان يقال انه المراد بقول الله عز وجل * وان يروكسفان السماء
 ساقطا * وصلبه يوسف بن عمر بالكوفة وكان لعنه الله يقول انه مر ج به الى السماء وان الله
 تعالى مسح رأسه بيده وقال له ابني اذهب فبلغ عني وكان يمين اصحابه لا والكلة وكان لعنه
 الله يقول بان اول من خلق الله تعالى عيسى بن مريم ثم علي بن ابي طالب وكان يقول بتواتر
 الرسل وابعاح المحرمات من الزنا والخمر والميتة والخنزير والدم وقال انما اسماء رجال وجهور

التعفف عن الشهوات
 الدينوية الرابعة الفكرة
 في التخلص الى ذلك العالم
 الدائم الوجود من هذا العالم
 الفاني * الخامسة رياضة
 العقل بالعلم والادب وكثرة
 النظر الى عواقب الامور
 السادسة القوة على تصريف
 النفس في طلب العلياء السابعة
 لين القلب وطيب الكلام
 مع كل واحد الثامنة حسن
 المعاشرة مع الاخوان
 بايثار اختيارهم على اختيار
 نفسه * التاسعة الاعراض
 عن الخلق بالكلية والتوجه
 الى الحق بالكلية * العاشرة
 بذل الروح شوقا الى الحق
 ووصولا الى جناب الحق
 وزعموا ان البددة اتوم على
 عدد نهر الكيل واعطوهم
 العلوم وظهروا لهم في اجناس
 وأشخاص شتى ولم
 يكونوا يظهرون الا في

الرافضة اليوم على هذا واسقط الصلاة والزكاة والصيام والحج واصحابه كلهم خناقون رضاخون
وكذلك اصحاب المغيرة بن سعيد ومنعهم في ذلك أنهم لا يستحلون حمل السلاح حتى يخرج
الذي ينتظرونه فهم يقتلون الناس بالخنق وبالحجارة والخشب فقط وذكر هشام بن
الحكم الرافضي في كتابه المعروف بالميزان وهو اعلم الناس بهم لانه جازم بالكوفة وجازم
في المذهب ان الكسفية خاصة يقتلون من كان منهم ومن خالفهم ويقولون نهجل الماؤ من
الى الجنة والكافر الى النار وكانوا بدموت ابى منصور يؤدون الخمس عما يخذون ومن
خفقوه الى الحسن بن ابى المنصور واصحابه فرقتان فرقة قالت ان الامام بد محمد بن علي بن
الحسن صارت الى محمد بن عبد الله بن الحسن بن الحسين وفرقة قالت بل الى ابى المنصور
الكسف ولا تعود في ولد علي ابدا وقالت فرقة بنبوة بزيع الحائك بالكوفة وان وقع هذه
الدعوة لهم في حائك لظيفة وفرقة قالت بنبوة معمر بائع الخنطة بالكوفة وقالت فرقة
بنبوة عمير التبان بالكوفة وكان لعنه الله يقول لاصحابه لو شئت ان اعيد هذا التبن تبرأ
لعمات وقدم الى خالد بن عبد الله القسري بالكوفة فتجلد وسب خالد فامر خالد بضرب
عنقه فقتل الى لعنة الله وهذه الفرق الخمس كلها من فرق الخطابية وقالت فرقة من اولئك
شعبة بنى العباس بنبوة عمار الملقب بخدش فظفر به اسد بن عبد الله اخو خالد بن عبد الله
القسري فقتله الى لعنة الله والقسم الثاني من فرق الغالية الذين يقولون بالالهية لغير الله عز
وجل فاولهم قوم من اصحاب عبد الله بن سبا الحميري لعنه الله اتوا الى علي بن ابى طالب
فقالوا مشافهة انك هو فقال لهم ومن هو قالوا انت الله فاستمظم الامر وامر بنار فاجت
واحرقهم بالنار فجعلوا يقولون وم يرمون في النار الان صح عندنا انه الله لانه لا يذب
بالنار الا الله وفي ذلك يقول رضى الله عنه

لما رأيت الامر أمرا منكرا * اجبت نار اودعوت قنبرا

يريد قنبرا مولا وهو الذي تولى طرحهم في النار نعوذ بالله من ان نفتن بمخلوق او يفتن
بنا مخلوق فيما جل اودق فان محنة ابى الحسن رضى الله عنه من بين اصحابه رضى الله عنهم
كمحنة عيسى صلى الله عليه وسلم بين اصحابه من الرسل عليهم السلام وهذه الفرقة باقية الى
اليوم فاشية عظيمة العدد يسمون البليانية منهم كان اسحاق بن محمد الذخمي الاحمر الكوفي
وكان من متكلميهم وله في ذلك كتاب سماه الصراط نقض عليه الهنكي والفاض لما ذكرنا
ويقولون ان محمدا رسول علي وقالت طائفة من الشيعة يعرفون بالحمدية ان محمدا عليه السلام
هو الله تعالى الله عن كرم ومن هؤلاء كان البهنكي والفاض بن علي وله في هذا المعنى
كتاب سماه القسطاس وابوه الكاتب المشهور الذي كتب لاسحاق بن كنداج ايام ولايته
ثم لامير المؤمنين المعتضد وفيه يقول البحتري القصيدة المشهورة التي اولها
شط من ساكن الغرير مراره * وطوته البلاد والله حاره

والفاض هذا لعنه الله قتله القاسم بن عبد الله بن سليمان بن وهب لكونه من جملة من سعى
به ايام المعتضد والقصبة مشهورة وفرقة قالت بالالهية آدم عليه السلام والنبيين بعده نبيا نبيا
الى محمد عليه السلام ثم بالالهية علي ثم بالالهية الحسن ثم الحسين ثم محمد بن علي ثم جعفر بن
محمد ووقفوا هاهنا واعلنت الخطابية بذلك نهارا بالكوفة في ولاية عيسى بن موسى بن محمد
ابن علي بن عبد الله بن العباس نخر جوا صدر النهار في جموع عظيمة في أزرو وأردية محرمين

بيوت الملوك لشرف جواهرهم
قالوا ولم يكن بينهم اختلاف
فيما ذكر عنهم من أزلية العالم
وقولهم في الجزاء علي ما ذكرنا
وانما اختص ظهور البدد
بارض الهند لكثرة ما فيها
من خصائص البرية والائليم
ومن فيها من أهل الرياضة
والاجتهاد وليس يشبه البدد
علي ما وصفوه ان صدقوا
في ذلك الا بالخضر الذي
يشبه أهل الاسلام أصحاب
الفكرة والوهم وهم العلماء
منهم بالفلك والنجوم
وأحكامها المنسوبة اليهم
وللهند طريقة تخالف
طريقة منجمي الروم
وذلك انهم يحكمون اكثر
الاحكام باتصالات الثوابت
دون السيارات وينشؤون
الاحكام عن خصائص
الكواكب دون طبائنها ويدون
زحل السمك الا كبر لرفعة

ينادون باطي اصواتهم ليك جعفر ليك جعفر قال ابن عياش وغيره كافي انظر اليهم يومئذ
فخرج اليهم عيسى بن موسى فقاتلوه فقتلهم واصطلهم ثم زادت فرقة علي ما ذكرنا فقات
بالاهية محمد بن اسماعيل بن جعفر بن محمد وم القرامطة وفيهم من قال بالاهية ابي سعيد
الحسن بن بهرام الجبائي وابناؤه بعده ومنهم من قال بالاهية ابي القاسم النجار القائم باليمن
في بلاد همدان المسمى بالمنصور وقالت طائفة منهم بالاهية عبيد الله ثم الولاية من ولده الى
يومنا هذا وقالت طائفة بالاهية ابي الخطاب محمد بن ابي زينب مولاي بني اسد بالكوفة وكثر
عددهم بها حتى تجاوزوا الالف وقاتلوا هو جعفر بن محمد اله الا ان ابا الخطاب اكرمه
وكانوا يقولون جميع اولاد الحسن ابنا الله واحباؤه وكانوا يقولون انهم لا يموتون ولكنهم
يرفون الى السماء واشبه على الناس بهذا الشيخ الذي ترون ثم قالت طائفة منهم بالاهية معمر
بائع الخنطة بالكوفة وعبدوه وكان من اصحاب ابي الخطاب لمنهم الله اجمعين وقالت طائفة
بالاهية الحسن بن منصور حلاج الفطن المصلوب ببغداد بسى الوزير ابن حامد بن العباس
رحم الله ايام المقتدر وقالت طائفة بالاهية محمد بن علي ابن السلطان الكاتب المقتول ببغداد
ايام الراضى وكان امر اصحابه ان يفسق الارفع قدر آمنهم به ليولوج فيه النور وكل هذه الفرق
ترى الاشتراك في النساء وقالت طائفة منهم بالاهية شباس المغمي في وقتنا هذا حيا بالبصرة
وقالت طائفة منهم بالاهية ابي مسلم السراج ثم قالت طائفة من هؤلاء بالاهية المنع الاعور
القصار القائم بشار ابي مسلم واسم هذا القصار هاشم وقتل لثمة ابي هاشم المنصور واعلنوا بذلك
فخرج المنصور فقتلهم واقام الى لثة الله وقالت الرنودية بالاهية ابي جعفر المنصور وقالت
طائفة منهم بالاهية عبد الله بن الحرب الكندي الكوفي وعبدوه وكان يقول بتناسخ الارواح
وفرض عليهم تسعة عشر صلاة في اليوم واليلة في كل صلاة خمسة عشر ركعة الى ان ناظره
رجل من متكلمي الصغرية ووضح له ابراهيم الدين قاسم وصح اسلامه وتبرأ من كل ما
كان عليه واعلم اصحابه بذلك واظهر التوبة فغفر الله له جميع اصحابه الذين كانوا يعبدونه ويقولون
بالاهية واعنوه وقارقه ورجعوا كلهم الى القول بامامة عبد الله بن معاوية بن عبد الله بن
جعفر ابن ابي طالب وبقي عبد الله بن الحرب علي الاسلام وعلي مذهب الصغرية الى ان مات
وطائفة الى اليوم تعرف بالجزئية وهي من السبابة الفالين بالاهية علي وطائفة تدعي النصرية
غابوا في وقتنا هذا في جند الاردن بالشام وعلي مدينة طبرية خاصة ومن قولهم لعن فاطمة
بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم ولعن الحسن والحسين ابني علي رضي الله عنهم وسبهم
باقنع السب وقذفهم بكل بلية والقطع بانها وابنيها رضي الله عنهم ولعن مبغضهم شياطين
تصوروا في صورة الانسان وقولهم في عبد الرحمن بن ملجم المرادي قاتل علي رضي الله
عنه علي علي لثة الله ورضي الله عن ابن ملجم فيقول هؤلاء ان عبد الرحمن بن ملجم المرادي افضل
اهل الارض واكرمهم في الآخرة لانه خلص روح اللاهوت مما كان يشبث فيه من ظلمة
الجسد وكدره فاعجبوا لهذا الجوز واسالوا الله العافية من بلاء الدنيا والآخرة فهي بيده
لا يبد احد سواه جعل الله حفظنا منها الا وفي واعلموا ان كل من كفر هذه الكفرات الفاحشة
ممن ينتمى الى الاسلام قاتلنا عنصرهم الشيعة والصوفية فان من الصوفية من يقول ان من عرف
الله تعالى سقطت عنه الشرائع وزاد بعضهم واتصل بالله تعالى وبلغنا ان ينسبوا اليوم في عصرنا

مكانه وعظم جرمه وهو
الذي يسطى المطايا الكلية
من السعادة والجزئية من
النحوسة وكذلك سائر
الكواكب لها طبائع
وخواص فالروم يحكمون
من الخواص وكذلك طهم
فانهم يعتبرون خواص
الادوية دون طبائنها والروم
يخالفهم في ذلك وهؤلاء
اصحاب الفكرة يعظمون
امر الفكر ويقولون هو
المتوسط بين المحسوس
والمقول فالصور من
المحسوسات ترد عليه
والحقائق من المقولات
ترد عليه ايضا فهو مورد
المعلمين من المالمين فيجتهدون
كل الجهد حتى يصرفوا الوم
والفكر عن المحسوسات
بالرياضة البليغة والاجتهادات
المجتهدة حتى اذا تجرد الفكر عن

هذا رجلا يكنى ابا سعيد ابا الخير هكذا من الصوفية مرة يلبس الصوف ومرة يلبس الحرير
المحرم على الرجال ومرة يصلي في اليوم الفركمة ومرة لا يصلي لا فريضة ولا نافلة وهذا
كفر عظم ونعوذ بالله من الضلال

ذكر شتم الخوارج

ذكر بعض من جمع مقالات المنتمين الى الاسلام ان فرقة من الاباضية ريشهم رجل يدعى
زيد بن ابى ايسه وهو غير المحدث المشهور كان يقول ان في هذه الامة شاهد بن عليها
هو احدهما والاخر لا يدري من هو ولا متى هو ولا يدري لعله قد كان قبله وان كان
من اليهود والنصارى يقول لا اله الا الله محمد رسول الله الى العرب لا الينا كما تقول الميسوية
من اليهود قال فانهم يؤمنون اولياء الله تعالى وان ماتوا على هذا العقد وعلى التزام شرائع
اليهود والنصارى وان دين الاسلام سينسخ بنبي من النجم ياتي بدين الصابئين وبقراآن آخر
ينزل عليه جملة واحدة

قال ابو محمد رحمه الله الان جميع الاباضية يكفرون من قال بشئ من هذه المقالات ويروون منه
ويستحلون دمه وماله وقالت طائفة من اصحاب الحرث الاباضي ان من زنا او سرق او قذف
فانه يقام عليه الحد ثم يستتاب مما فعل فان تاب ترك وان ابى التوبة قتل على الردة
قال ابو محمد رحمه الله رشاهدنا الاباضية عندنا بالاندلس يحرمون طعام اهل الكذب ويحرمون
اكل قضيب التيس والثور والكبش ويوجبون القضاء على من نام نهارا في رمضان فاحتلم
ويقيمون وم على الابار التي يشربون منها الا قليلا منهم وقال ابو اسماعيل البطيحي واصحابه
وم من الخوارج ان لا صلاة واجبة الا ركعة واحدة بالعداء وركعة اخرى بالمشى فقط
ويرون الحج في جميع شهور السنة ويحرمون اكل السمك حتى يذبح ولا يرون اخذ الجزية
من المجوس ويكفرون من خطب في الفطرة الا ضحى ويقولون ان اهل النار في النار في لذة
ونسيم واهل الجنة كذلك

قال ابو محمد رحمه الله واصل ابى اسماعيل هذا من الازارقة الا انه غلا عن سائر الازارقة
وزاد عليهم وقالت سائر الازارقة وم اصحاب نافع بن الازرقى با بطلان رجم من زنى وهو
عصن وقطعوا يد السارق من المنكب ووجبوا على الخائض الصلاة والصيام في حبيضا
وقال بعضهم لا ولكن تقضى الصلاة اذا طهرت كما تقضى الصيام وابعادوا دم الاطفال
من لم يكن في عسكرهم وقتل الذماء ايضا من لبس في عسكرهم وورثت الازارقة ممن قعد
عن الخروج لضيف او غيره وكفروا من خالف هذا القول بدم موت اول من قال به منهم
ولم يكفروا من خالفه فيه في حياته وقالوا باستعراض كل من لقوه من غير اهل عسكرهم
ويقولونه اذا قل اننا مسلم ويخرون قتل من انتمى الى اليهود او الى النصارى او الى المجوس وبهذا
شهد رسول الله صلى الله عليه وسلم بالمرور من الدين كما يرق السهم من الرمية اذ قال عليه
السلام انهم يقتلون اهل الاسلام ويتكفرون اهل الاوثان وهذا من اعلام نبوته صلى الله
عليه وسلم اذ انذر بذلك وهو من جزئيات الغيب فخرج نصا كما قال

قال ابو محمد رحمه الله وقد بادت الازارقة انما كانوا اهل عسكر واحد اولهم نافع بن الازرقى
واخبرهم عبدة بن هلال السكري واتصل امرهم بضامن وعشرين سنة الا انى اشك في صبيح
مولى سوار بن الاسمر المازني ما زن نعيم اخبر برأى الازارقة ايام هشام بن عبد الملك ام

هذا العالم تجلى له ذلك العالم
فرما يخبر عن مفنيات
الاحوال وربما يتوى على
حبس الامطار ربما يوقع
الوهم على رجل حي فيقتله
في الحال ولا يستبعد ذلك
قان للوهم اثرا عجيبي في
تصريف الاجسام
والتصرف في النفوس
ليس الاحتلام في النوم
تصرف الوهم في الجسم
ليس اصابت العين تصرف
الوهم في الشخص ليس
الرجل يمشى على جدار
مرتفع فيستط في الحال
ولا ياخذ من عرض المسافة
في خطواته سوى ما اخذه
على الارض المستوية والوهم
اذ انجز عمل اعمالا عجيبة
ولهذا كانت الهند تفض عيناها
اياما لثلا يشغل الفكر
والوهم بالمحسوسات ومع
التجرد اذا اقترن به يوم آخر

برأى الصفرية لأن أمره لم يطل أسرائر خروجه وقتل وقالت النجدات وم أصحاب نجدة
بن عويم الحنفي ليس على الناس أن يتخذوا اماما انما عليهم ان يتعاطوا الحق بينهم وقالوا من
ضعف عن الهجرة الى عسكرهم فهو منافق واستحلوا دم المقددة واموالهم وقالوا من كذب
كذبة صغيرة او عمل عملا صغيرا فاصر على ذلك فهو كافر مشرك وكذلك ايضا في السكائر
وان من عمل من الكبائر غير مصر عليها فهو مسلم وقال جائز ان يعذب الله المؤمنين بذنوبهم
لكن في غير النار واما النار فلا وقالوا اصحاب السكائر منهم ليسوا كفارا واصحاب الكبائر
من غيرهم كفار وقد بادت النجدات وقالت طائفة من الصفرية بوجوب قتل كل من أمكن
قتله من مؤمن عديم او كافر وكانوا يؤلون الحق بالباطل وقد بادت هذه الطائفة وقالت
الميدونية وم فرقة من المجاردة وم فرقة من الصفرية باجازه نكاح بنات البنات وبنات
البنين وبنات بنى الاخوة والاخوات وذكر ذلك عنهم الحسين ابن علي السكاسي وهو واحد
الائمة في الدين والحديث ولم يبق اليوم من فرق الخوارج الا الاباضية والصفرية فقط وقالت
طائفة من اصحاب البيهسية وم اصحاب ابي يهس وم من فرق الصفرية ان كان صاحب كبيرة
فيها حد فانه لا يكفر حتى يرفع الى الامام فاذا اقام عليه الحد فحينئذ يكفر وقالت الرشيدية
وم من فرق الثعلبية والثعلابية من فرق الصفرية ان الواجب في الزكاة نصف النحر مما
سقى بالانهار والعيون وقالت الوانية وم طائفة من البيهسية التي ذكرنا انها ان الامام اذا قضى
قضية جور وهو بخراسان او بغيرها حيث كان من البلاد في ذلك الحين نفسه يكفر وهو وجميع
رعيته حيث كانوا من شرق الارض وغربها ولو بالاندلس واليمن فاين ذلك من البلاد
وقالوا ايضا لو وقعت قطرة خمر في جب ماء بفلاة من الارض فان كل من خطر على ذلك
الجب فشرب منه وهو لا يدري ما وقع فيه كافر بالله تعالى قالوا الا ان الله تعالى يوفق
المؤمن لاجتنابه وقالت الفضيلية من الصفرية من قال لا اله الا الله محمد رسول الله بلسانه ولم
يعتقد ذلك بقلبه بل اعتقد الكفر والدهرية او اليهودية او النصرانية فهو مسلم عند الله مؤمن
ولا يضره اذا قال الحق باسائه ما اعتقد بقلبه وقالت طائفة من الصفرية ان النبي صلى الله
عليه وسلم اذا بث في حين بعثه في ذلك الوقت من ذلك اليوم لزم جميع اهل المشرق
والمغرب الايمان به وان لم يعرفوا جميع ما جاء به من الشرائع فمن مات منهم قبل ان يبلغه شيء
من ذلك مات كافرا وقالت المجاردة اصحاب عبد الكريم بن عجرد من الصفرية ان من بلغ
الحلم من اولادهم وبناتهم فهم برآء منه ومن دينه حتى يقر بالاسلام فيتولوه حينئذ
(قال ابو محمد) فلي هذا ان قتله قاتل قبل ان يلفظ بالاسلام فلا قود ولا دية وان مات
لم يرث ولم يورث وقالت طائفة من المجاردة لا تتولى الاطفال قبل البلوغ ولا تبرأ منهم لكن
نقف فيهم حتى يلفظوا بالاسلام بعد البلوغ

(قال ابو محمد) والمجاردة م الغالبون على خوارج خراسان كما ان النكار من الاباضية م
الغالبون على خوارج الاندلس وقالت المسكرومية وهم اصحاب ابي مكرم وم من الثعلبية اصحاب
ثعلبية وهو من الصفرية والى قول الثعلبية رجع عبد الله بن باض فبرىء منه اصحابه فهم لا
يعرفونه اليوم ولقد سالنا من هو مقدمهم في علمهم ومذهبهم عنهم فساغره احد منهم وكان
من قول المسكر مية هؤلاء ان من اتى كبيرة فقد جهل الله تعالى فهو كافر ليس من اجل الكبيرة
كفر لكن لانه جهل الله عز وجل فهو كافر بجهله بالله تعالى وقالت طائفة من الخوارج

اشتركا في العمل خصوصا
اذا كانوا متفقين غاية الاتفاق
ولهذا كانت عاداتهم اذ
دمهم أمر ان يجتمع أربعون
رجلا من المهديين المخلصين
المتفقين على رأي واحد
في الاصابة فيجعل لهم الملم
الذي يهضمهم حله ويندفع
عنهم البلاء الملم الذي
يكاد من ثقله البكر تقيذية
بني المصقدين بالحديد
وسنتهم حلق الرؤس
والحي وتربية الاجساد
ما خلا العورة وتصفيده
البدن من اوساطهم الى
صدورهم لئلا تشق بطونهم
من كثرة العلم وشدة الوم
وغلبة الفكر ولعلمهم رأوا
في الحديد خاصية تناسب
الاهوام والا فلحديد كيف
يمنع انشقاق البطن وكثرة
العلم كيف يوجب ذلك
(اصحاب التناسخ) قد
ذكرنا مذاهب التناسخية

ما كان من المعاصي فيه حد كالزنا والسرقة والقتل فليس فاعله كافر ولا مؤمنا ولا منافقا
واما ما كان من المعاصي لاحد فيه فهو كافر وفاعله كافر وقالت الحنفية وم اصحاب حنص
بن ابي المقدم من الاباضية من عرف الله تعالى وكفر بالنبي صلى الله عليه وسلم فهو كافر
وليس بمشرك وان جهل الله تعالى او جحدته فهو حينئذ مشرك وقال بعض اصحاب الحرث
الاباضي المتناقضون على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم انما كانوا موحدين لله تعالى
اصحاب كباثر ومن حماقاتهم قول بكر بن اخنوخ عبد الواحد بن زيد فانه كان يقول كل ذنب
صغير او كبير ولو كان اخذ حبة خردل بنير حق او كذبة خفيفة على سبيل المزاح فهي شرك
بالله وفاعله كافر مشرك مخلص في النار الا ان يكون من اهل بدر فهو كافر مشرك من اهل
الجنة وهذا حكم طلحة والزبير رضي الله عنهما عندهم ومن حماقاتهم قول عبد الله بن عيسى
تلميذ بكر بن اخنوخ عبد الواحد بن زيد المذکور فانه كان يقول ان المجانين والبهائم والاطفال
ما لم يبلغوا الحلم فانهم لا يألون الجنة لشيء مما ينزل بهم من العلي وحجته في ذلك ان الله
تعالى لا يظلم احدا

(قال ابو محمد) لعمري لقد طرد أصل المنزلة وان من خالفه في هذه المتلوث في الحماقة
متكسح في التناقض

(ذكر شنع المعتزلة)

(قال ابو محمد) قالت المعتزلة بأسرها حاشا ضرار بن عبد الله النطناني الكوفي ومن
وافقه كحفص الفرد وكثيرون واصحابه ان جميع افعال العباد من حركاتهم وسكناتهم في أفعالهم
وأفعالهم وامثالهم وعقودهم لم يخلقها الله عز وجل ثم اختلفوا فقالت طائفة خلقها فاعملوها
دون الله تعالى وقالت طائفة هي افعال موجودة لاحالها أصلا وقالت طائفة هي افعال
الطبيعة وهذا قول أهل الدهر بلا تكلف وقالت المعتزلة كلها حاشا ضرار بن عمرو والمذكور
وحاشا أباسهل بشر بن العمير البغدادي النخاس بالريقي ان الله عز وجل لا يقدر البتة على
لطف يلطف به الكافر حتى يؤمن ايدانا يستحق به الجنة والله عز وجل ليس في قوته احسن
مما فعل بنا وان هذا الذي فعل هو منتهى طاقته وأخر قدرته التي لا يمكنه ولا يقدر على اكثر
(قال ابو محمد) هذا تهجير مجرد للباري تعالى ووصف له بالنقص وكلهم لا نحاشي احدا
يقول انه لا يقدر على المحال ولا على ان يحمل الجسم ساكنا منحركا كما في حال واحدة ولا
على ان يحمل انسانا واحدا في مكانين

(قال ابو محمد) وهذا تهجير مجرد لله تعالى وايحاب النهاية والا نقضاء لقدرة تعالى الله عن
ذلك وقال ابو الهذيل بن مكحول العلاف مولى عبد القيس بصري احد رؤساء المعتزلة
ومتقدميهم ان لما يقدر الله تعالى عليه آخر او لقدرة نهاية لو خرج الى الفعل لم يقدر الله تعالى
بعد ذلك على شيء أصلا ولا على خالق ذرة فما فوقها ولا احياء بموضة ميتة ولا على تحريك
ورقة فما فوقها ولا على ان يفعل شيئا أصلا

(قال ابو محمد) وهذه حالة من الضعف والمهانة والعجز قد ارتفعت البق والبراغيث والودود
مدة حياتها عنها وعن ان توصف بها وهذا كفر مجرد لا يخفاء به وزعم ابو الهذيل ايضا ان
اهل الجنة واهل النار تفنى حركاتهم حتى يصيروا جمادا لا يقدرون على تحريك شيء من
اعضائهم ولا على البراج من مواضعهم وم في تلك الحال متلذذون ومتلذذون الا انهم

وما من ملة من الملل الا
وللتناسخ فيها قدم راسخ
وانما تختلف طرقهم في
تقريب ذلك فاما تناسخه
المند فاشد اعتقادي ذلك
لما عاينوا من طير يظهر
في وقت معلوم فيقع على
شجره وهو أبدا كذلك
فيبيض ويفرخ ثم اذا تم
نوعه يفرخه حاك بمنقاره
وغالبه فيفرق منه نار لتذهب
فيحترق الطير ويسيل
دمه منه دهن فيجتمع
في أصل الشجرة في منارة
ثم لذا حال الحول وحان
وقت ظهوره انخلق من
هذا الدهن مثله طير
فيطير ويقع على الشجرة وهو
أبدا كذلك قالوا فما مثل
الدنيا وأماها في الادوار
والاكوار الا كذلك
قالوا واذا كانت حركات

لا ياكلون ولا يشربون ولا يطشون بهذا ابدأ وكان يزعم أيضا لما يعلمه عز وجل
اخر اونهية وكلا لا يعلم الله شفا سواه وادعى قوم من المعتزلة انه تاب عن هذه الطوام الثلاث
قال ابو محمد * وهذا لا يصح وانما ادعوا ذلك حياء من هذه الكفرات الصلح لمامهم
امام الضلالة وذكر عن ابي الهذيل ايضا انه قال ان الله عز وجل ليس خلافا لخلقه والعجب
انه مع هذا الاقدام العظيم بنكر التشبيه وهذا عين التشبيه لانه ليس الاختلاف او مثل او
ضد فاذا بطل ان يكون خلافا وضاد فهو مثل ولا بد تعالى الله عن هذا علوا كبيرا او كان ابو

الهذيل يقول ان الله لم يزل عليا وكان ينكر ان يقال ان الله لم يزل سميما بصيرا

قال ابو محمد * وهذا خلاف القرآن لان الله عز وجل قال * وكان الله سميما بصيرا * كما
قال * وكان الله عليا حكيم * وكاهم قال ان الله تعالى لم يزل يعلم ان من مات كافرا فانه لا
يؤمن ابدا وانه تعالى حكم وقال ان اطلب وامرأته سيصليان النار كافرين ثم قطعوا كلهم
بان اطلب وامرأته كانا قادرين على الايمان على ان لا تسهما النار وانهما كانا ممكنين لما
تكذيب الله عز وجل وانهما كانا قادرين على ابطال علم الله عز وجل وعلى ان يجعله كاذبا في
قوله هذانص قولهم بلا تاويل قال وكان ابراهيم بن سيار النظام ابو اسحاق البصري مولى
بني محير بن الحارث بن عباد الضببي اكبر شيوخ المعتزلة ومقدمة علمائهم يقول ان الله تعالى
لا يتقدر على ظلم احدا صلا ولا على شيء من الشر وان الناس يتقدرون على كل ذلك وانه تعالى
لو كان قادرا على ذلك اسكن الانام ان يفعل او انه قد فعله فكان الناس عنده اتم قدرة من الله
تعالى وكان يعرف بان الله تعالى لا يتقدر على اخراج أحد من جهنم ولا اخراج احد من اهل
الجنة عنها ولا على طرح طفل من جهنم وان الناس وكل واحد من الجن والملائكة يتقدرون على
ذلك فكان الله عز وجل عنده اعجز من كل ضئيف من خلقه وكان كل احد من الخلق اتم قدرة من
الله تعالى وهذا الكفر المجرد الذي نوه بالله منه ومن العجب اتفاق النظام والعلاف شيخى
المعتزلة على انه ليس يتقدر الله تعالى من الخير على اصلاح مما عمل فاتفقوا على ان قدرته على الخير متناهية
ثم قال النظام انه تعالى لا يتقدر على الشر جملة فجعله عديم قدرة على الشر عاجزا عنه وقال
العلاف بل هو قادر على الشر جملة فجعله له متناهى القدرة على الخير وغير متناهى القدرة
على الشر فهل تسمع باخبت صفة من الصفة التي وصف بها العلاف به وهل في الموصوفين
اخبت طبيعة من الموصوف الذي ادعى العلاف انه ربه ونوه بالله مما ابتلاهم به واما ابو
المعمر معمر بن عمر والطار البصري مولى بنى سليم احد شيوخهم واثمنهم فكان يقول بان
في العالم اشياء موجودة لانها لا يحصىها الباري تعالى ولا اجدا ايضا غيره ولا الهاء عنده
مقدار ولا عدد وذلك انه كان يقول ان الاشياء تختلف بزمان فيها وان تلك المعاني تختلف
بزمان اخر فيها وتلك المعاني تختلف بزمان اخر فيها وهكذا لانها ايضا تكذيب واضح
لله تعالى في قوله * وكل شيء عنده بمقدار * وفي قوله تعالى * واحصى كل شيء عددا .
واقفة الدهرية في قولهم بوجود اشياء لانها لا يعلمها وعلى هذا طلبته المعتزلة بالبصرة عند
السلطان حتى فر الى بغداد ومات بها خنقا عند ابراهيم بن السيد بن شاهاك بو وكان معمر
ايضا يزعم ان الله عز وجل لم يخلق شيئا من الالوان ولا طولا ولا عرضا ولا طما ولا
رائحة ولا خشونة ولا املسا ولا حسنا ولا قبيحا ولا صوتا ولا قوة ولا ضعفا ولا موتا
ولا حياة ولا نشورا ولا مرضا ولا صحة ولا عافية ولا ستما ولا عمى ولا بكما ولا بصرا

الافلاك دورية ولا محالة
يصل رأس الفرجار الى
ما بداودار دورة ثانية على
الخط الاول أفاد لا محالة
ما أفاد الدور الاول اذ لم
يكن اختلاف بين الدورين
حتى يتصور اختلاف
بين الامرين فان المؤثرات
عادت كما بدأت والتجزم
والاملاك دارت على
المركز الاول وما اختلفت
أبداها واتصالها
ومناظراتها ومناسباتها
بوجه فيجب ان لا يختلف
المتاثرات الياديات منها
بوجه وهذا هو تناسخ
الادوار والا كوار ولهم
اختلاف في الدورة الكبرى
كم من السنين واكثر
على ثلاثين الف سنة
وبعضهم على ثلاثة الف
سنة وستين الف سنة وانما

ولا سمها ولا فصاحة ولا فسادا للأشجار ولا صلاحها وإن كل ذلك فعل الأجسام التي وجدت فيها هذه الأعراض بطبيعتها فاعلموا أن هذا الفاسق قد أخرج نصف العالم عن خلق الله تعالى لأنه ليس للمالم شيء إلا الجواهر الحاملة والأعراض المحمولة فقط فالنصف الواحد عنده غير مخلوق لأنه الله من مكذب لله تعالى في نص قوله تعالى * خلق الموت والحياة ليبلوكم أيكم أحسن عملا * وقد عورض معمر بهذه الآية فقال إنما أراد أنه خلق الامانة والأحياء وذكر عنه أنه كان ينكر أن يكون الله عز وجل عالما بنفسه وذلك لأن العالم إنما يعلم غيره ولا يعلم نفسه وكان يزعم أن النفس ليست جسما ولا عرضا ولا هي في مكان أصلا ولا تماس شيئا ولا تباينه ولا تتحرك ولا تسكن

(قال أبو محمد) وهذا قول أهل الاتحاد محضا بل أتاويل يعني القائلين منهم بقدوم النفس وأنها الخالفة للإنسان نوعا لله من الضلال وكان يقول أن الله تعالى لا يعلم نفسه ولا يحلمها لأن العالم غير المعلوم ومحال أن يقدر على الموجودات أو أن يعلمها وإن يحلمها وقال أبو العباس عبد الله بن محمد الأنباري المعروف بالناشي وأقبحه شرسير في كتابه في المقالات أن الله تعالى عن كفره لا يقدر على أن يسوي بين الإنسان بعدان سبق في علمه أنه لا يسويها (قال أبو محمد) وهذا تكذيب محض لله تعالى في قوله * يحسب الإنسان أن إن نجوع عطشه بلى قادرين على أن نسوي بنانه * ورأيت للجاحظ في كتابه البرهان لوان - أثلا ساه وقال يقدر الله على أن يخلق قبل الدنيا دنيا أخرى فجوابه نعم بمعنى أنه يخلق تلك الدنيا حين خالق هذه فتكون مثل هذه

(قال أبو محمد) هذا تعجيز منه للباري تعالى كما قدمنا إذ لم تحصل له تعالى قدرة على خلق دنيا قبل هذه الأعلى الوجه الذي ذكره وأما على غيره فلا قل قيل كيف يجيبون قلنا جوابنا نعم على الإطلاق فإن قيل لنا كيف يصح هذا السؤال واتم تقولون أنه لا يجوز أن يقال إن قبل المالم شيئا لأن قبل وبعد من الزمان ولا زمان هنالك قلنا معنى قولنا نعم أي أنه تعالى لم يزل قادرا على أن يخلق عالما لو خلقه لكان له زمان قبل زمان هذا العالم وهكذا أبدا وبالله تعالى التوفيق وأما ضرار بن عمر فانه كان يقول إن مسكنا أن يكون جميع من في الأرض ممن يظهر الإسلام كفارا كلهم في باطن أمرم لأن كل ذلك جائز على كل واحد منهم في ذاته ومن حماقات ضرار أنه كان يقول أن الأجسام إنما هي أعراض محتملة وأن النار ليس فيها حر ولا في الثلج برد ولا في المسح حلاوة ولا في الصبر مرارة ولا في العنب عصير ولا في الزيتون زيت ولا في العروق دم وإن كان ذلك إنما يخلق الله عز وجل عند القطع والذوق والعصر واللمس فقط وأما أبو عثمان عمرو بن الجاحظ القصري الكندي صليبة وقيل بل مولى وهو تلميذ النظام واحد شيوخ المذلة فانه كان يقول أن الله تعالى لا يقدر على إفناء الأجسام البتة إلا أن يرققها ويفرق أجزائها فقط وأما أعلامها فلا يقدر على ذلك أصلا وأما أبو معمر وثامة بن أشرم النميري صليبة بصري أحد شيوخ المعتزلة وعلمائهم فذكر عنه أنه كان يقول أن العالم فعل الله عز وجل بطبعه تعالى الله عن هذا الكفر الشنيع علوا كبيرا وكان يزعم أن المقلدين من اليهود والنصارى والمجوس وعباد الأوثان لا يدخلون النار يوم القيامة لكن يصيرون ترابا وإن كل من مات من أهل الإسلام والإيمان المنحصر والاجتماع في العبادة مصرا على كبيرة من الكبائر كشرب الخمر ومحوها وإن كان لم يواقع ذلك الأمرة

يعبرون في تلك الأدوار سير الثوابت لا السيارات وعند الهند أكثر من أن الفلك مركب من الماء والنار والرياح وأن الكواكب فيه نارية هوائية فلم يعدم الموجودات العلوية إلا العنصر الأرضي فقط أصحاب الروحانيات) ومن أهل الهند جماعة أثبتوا متوسطات روحانية ياتونهم بالرسالة من عند الله عز وجل في صورة البشري من غير كغاب في أمرهم بأشياء وينهاهم عن أشياء ويسن لهم الشرائع ويبين لهم الحدود وإنما يعرفون صدق بتزها عن حطام الدنيا واستغنائهم عن الأكل والشرب والجمال وغيرها (الباسوية) زعموا أن رسولهم

في الدهر فانه مخلد بين اطباق النيران ابدامع فرعون والى لمب والى جهل
 (قال ابو محمد) فاي كفر أعجب من قول من يقول أن كثيراً من الكفار لا يدخلون النار
 وان كثيراً من المسلمين لا يدخلون الجنة وكان ثمانية يقول ان ابراهيم ابن رسول الله صلى
 الله عليه وسلم وجميع اولاد المسلمين الذين يموتون قبل الحلم وجميع مجانين الاسلام لا يدخلون
 الجنة ابداً لكن يصيرون تراباً واما هشام بن عمرو الفوطي احد شيوخ المعتزلة فكان يقول
 اذا خلق الله تعالى شيئاً فانه لا يقدر على ان يخلق مثل ذلك الشيء ابداً لكن يقدر على ان
 يخلق غيره والغير ان عنده لا يكونان مثليين وكان لا يجوز لاحد أن يقول حسبنا الله ونعم الوكيل
 ولان الله يذهب الكفار بالنار ولا انه يحيي الارض بالمطر ويروي هذا القول والقول بان
 الله تعالى يضل من يشاء ويهدي من يشاء ضلالاً والحادث

(قال ابو محمد) وهذا رد على الله جهارا وكان يقول لا يحل القول بشيء من هذا الا عند
 قراءة القرآن فقط وكان يقول قولوا حسبنا الله ونعم المتوكل عليه وكان يقول قولوا ان الله
 يعذب الكفار في النار ويحيي الارض عند نزول المطر وكان لا يجوز القول بان الله الف بين
 قلوب المؤمنين ولان القرآن عما على الكافرين وكان يقول ان من هو الآن مؤمن عابد
 الان في علم الله انه يموت كافر فانه الآن عند الله كافر وان من كان الان كافراً مجوسياً او
 نصرانياً او دهرانياً او زنديقاً الان في علم الله عز وجل انه يموت مؤمناً فانه الان عند الله مؤمن
 واما عباد بن سليمان تلميذ هشام الفوطي المذكور فكان يزعم ان الله تعالى لا يقدر على غير ما
 فعل من الصلاح ولا يجوز ان يقال ان الله خلق المؤمنين ولانه خلق الكافرين ولكن
 يقال خلق الناس وذلك زعم لان المؤمن عنده انسان وايمان والكافر انسان وكفروا ان الله
 تعالى انما خلق عنده الانسان فقط ولم يخلق الايمان ولا الكفر وكان يقول ان الله تعالى لا
 يقدر على ان يخلق غير ما خلق وانه تعالى لم يخلق الجماعة ولا الفحط وكلهم يزعم ان الله تعالى
 لم يامر الكفار قط بان يؤمنوا في حال كفرهم ولا نهى المؤمنين قط عن الكفر في حال ايمانهم
 لانه لا يقدر احد قط على الجمع بين القولين المتضادين

(قال ابراهيم) ومقررون ان الله تعالى لم يزل يعلم ان من يؤمن بكفره فانه لا يزال
 في كفره الى ان يؤمن وان من يكفر بعد ايمانه فانه لا يزال في ايمانه حتى يكفر وان من لا
 يؤمن من الكفار ابداً فانه لا يزال في كفره الى ان يموت وان من لا يكفر من المؤمنين
 فانه لا يزال في ايمانه الى ان يموت وليس احد من المأمورين يخرج عن احد هذه الوجوه
 الاربعة ضرورة فاذا كان عندهم لم يؤمر قط كافر بالايمان في حال كفره ولا نهى مؤمن عن
 الكفر في حال ايمانه فان من لم يزل مؤمناً الى ان مات لم ينه الله عز وجل عن الكفر قط
 وان من لم يزل كافراً الى ان مات فان الله لم يأمره قط بالايمان وان الله تعالى لم يامر قط
 بالايمان من آمن بعد كفره الا حين آمن ولا نهى قط عن الكفر من كفر بعد ايمانه الا حين
 كفر وهذا تكذيب مجرد لله تعالى في امره الكفار واهل الكتاب بالايمان ونهيه المؤمنين
 عن الكفر وكان بشر بن المعتز ايضا يقول ان الله تعالى لم يخلق قط لونا ولا طمعا ولا رائحة
 ولا محسة ولا شدة ولا ضعفا ولا عما ولا بصرا ولا سمعا ولا صمما ولا جبناً ولا شجاعة
 ولا كسفاً ولا عجزاً ولا موصلة ولا مرضاً وان الناس يفعلون كل ذلك فقط واما جعفر القصبى

ملك روحاني نزل من السماء
 على صورة بشر فامرهم بتعظيم
 النار وان يتقربوا اليها
 بالطير والطيب والادهان
 والذبايح ونهاهم عن القتل
 والذبح الا ما كان للغار
 وسن لهم ان يتوشحوا
 بخيط يعقدونه من مناكبهم
 الايمان الى تحت شمائهم
 ونهاهم ايضا عن الكذب
 وشرب الخمر وان لا ياكلوا
 من اطعمة غير ملتهم ولا من
 ذبايحهم وأباح لهم الزنا
 لثلاثة طمغ النسل وأمرهم ان
 يتخذوا على مثاله صنما
 يتقربون اليه ويعبدونه
 ويطون حوله كل يوم ثلاث
 مرات بالمازف والتبخير
 والفنا والرقص وأمرهم
 بتعظيم البقر والسجود لها
 حيث رأوها ويفزعوا
 في التسوية الى

بائع القصب والاشج وها من رؤسائهم فكانا يقولان ان القرآن ليس هو في المصاحف انما في المصاحف شيء آخر وهو حكاية القرآن

*(قال ابو محمد) وهذا كفر مجرد وخلاف جميع اهل الاسلام قديما وحديثا وكان علي الاسواري البصري أحد شيوخ المعتزلة يقول ان الله عز وجل لا يقدر علي غير ما فعل وان من علم الله تعالى انه يموت ابن ثمانين سنة فان الله لا يقدر علي ان يميته قبل ذلك ولا ان يقيه طرفة عين بعد ذلك وان من علم الله تعالى من مرضه يوم الخميس مع الزوال مثلا فان الله تعالى لا يقدر علي ان يبر به قبل ذلك لا بما قرب ولا بما بعد ولا علي ان يزيد في مرضه طرفة عين فافوقها وان الناس يقدرون كل حين علي امانة من علم الله ان لا يموت الا وقت كذا وان الله لا يقدر علي ذلك وهذا كفر ماسمع قط بانفع منه واما ابو غفار أحد شيوخ المعتزلة فكان يزعم ان شحم الخنزير ودماغه حلال

*(قال ابو محمد) وهذا كفر صريح لا خفاء به وكان يزعم ان تفخيذ الرجال الذكور حلال وقد ذكر هذا عن ثمانية أيضا وكل هذا كفر محض واما أحد ابن خابط والفضل الحربي النصراني وكانا تلميذين لابراهيم النظام فكانا يزعمان ان للعالم خالقين احدهما قديم وهو الله تعالى والاخر حادث وهو كلمة الله عز وجل المسيح عيسى بن مريم التي بها خلق العالم وكانا لعنهما الله يطعنان علي النبي صلى الله عليه وسلم بالتزويج وان اباذر كان ازهد منه وكان أحمد بن خابط يزعم ان الذي يحيي به يوم القيامة مع الملائكة صفا صفا في ظلال من الغمام انما هو المسيح عيسى بن مريم عليه السلام وان الذي خلق آدم علي صورته انما هو المسيح عيسى بن مريم عليه السلام وان المسيح هو الذي يحاسب الناس يوم القيامة وكان أحمد بن خابط لعنه الله يقول ان في كل نوع من انواع الطير والسمك وسائر حيوان البر حتى البق والبراغيث والقمل والقرود والكلاب والخيول والطيوس والحجر والدود والوزغ والجمالان انبياء الله تعالى رسالة الى انواعهم مما ذكرنا من سائر الانواع وكان لعنه الله يقول بالتناسخ والكرور وان الله تعالى ابتداء جميع الخلق فيخلقهم كلمة واحدة بصفة واحدة ثم امرهم ونهام فمن عصى منهم نسخ روحه في جسد بهيمة فالقتل يتلى بالريح كالنمل والابل والبقر والدجاج وغير ذلك من البراغيث وكل ما يقتل في الاغلب وان من كان منهم في فسقه وقته للناس عفيفا كوفي بالقوة علي السفن كالتيس والمصفور والكبش وغير ذلك ومن كان زانيا او زانية كوفيا بالمتعة من الجماع كالبعال والبغلات ومن كان جبارا كوفي بالمهانة كاللدود والقمل ولا يزالون كذلك حتى يقتل منهم ثم يردون فمن عصى منهم كرر ايضا كذلك هكذا ابداعتي بطبع طاعة لامعصية معها فينتقل الى الجنة من وقته او يعصى معصية لا طاعة معها فينتقل الى جهنم من وقته وانما حمله علي القول بكل هذا لزومه اصل المعتزلة في العدل وطرده اياه ومشييه معه واعلموا ان كل من لم يقل من المعتزلة بهذا القول فانه متناقض تارك لا صلح في العدل وكان لعنه الله يقول ان للثواب دارين احدهما لا كل فيها ولا شرب وهي ارفع قدرا من الثمانية والثانية فيها كل وشرب وهي انقص قدرا

(قال ابو محمد) هذا كله كفر محض وكان لهذا الكافر أحمد بن خابط تلميذ علي مذهبه يقال له أحمد بن سابوس كان يقول بقول ماله في التناسخ ثم ادعى النبوة وقال انه المراد بقول الله عز وجل ومبشرا برسول يأتي من بعدي اسمه أحمد وكان محمد بن عبد الله بن مرة

التمسيح بها وامرهم ان لا يجوزوا نهر الكنك (الباهودية) زعموا ان رسولهم ملك روحاني علي صورة بشر واسمه باهودية اتمام وهو راكب علي ثور علي رأسه كليل مكمل بنظام الموتى من عظام الرءوس ومتقلد من ذلك بقلادة باحدى يديه قحف انسان وبالاخري مزارق ذو ثلاث شعب يامرهم بعبادة الخالق عز وجل وعبادته معه وان يتخذوا علي مثاله صنما بعدونه وان يعافوا شيئا وان تكون الاشياء كلها في الرتبة واحدة لانها جميعا صنع الخالق وان يتخذوا من عظام الناس قلائد يتقلدونها واكاليل يضعونها علي رؤسهم وان يحسوا

بن نجیح الاندلسي يوافق المتزلة في القدر وكان يقول ان علم الله وقدرته صفتان محدثتان مخلوقتان وان الله تعالى عليهما احدهما حدثه جملة وهو علم الكتاب وهو علم الغيب كعلمه انه سيكون كفار وهؤمنون والقيامة والجزا ونحو ذلك والثاني علم الجزئيات وهو علم الشهادة وهو كفر زيد وایمان عمر ونحو ذلك فانه لا يعلم الله تعالى من ذلك شيئا حتى يكون وذكر قول الله تعالى * عالم الغيب والشهادة *

(قال ابو محمد) وهذا ليس كما ظن بل على ظاهره انه يعلم ما تفعلون وان اخفيتم وبهلم ما غاب عنكم مما كان او يكون وهو كائن

قال ابو محمد رحمه الله تعالى في هذا القول طرده لاصول المتزلة حقا فان من قال منهم ان الله تعالى لم يزل يعلم ان فلانا لا يؤمن ابدا وان فلانا لا يكفر ابدا ثم جعل الناس قادرين على تكذيب كلام ربهم وعلى ابطال ما لم يزل وهذا تناقض فاحش لاختلافه ونموذ بالله من الخذلان وكان من اصحابه جماعة يكفرون من قال انه عز وجل لم يزل يعلم كل ما يكون قبل ان يكون وكان من اصحاب مذهبه رجل يقال له اسماعيل بن عبد الله الرعي متاخر الوقت وكان من المجتهدين في العبادة المنتظمين في الزهد وادركته الا اني لم القه ثم احدث اقوالا سبعة فبرى منه سائر المربة وكفروه الامن اتبعه منهم فيما احدث قوله ان الاجساد لا تبث ابدا وانما تبث الارواح صح هذا عندنا عنه وذكر عنه أنه كان يقول انه حين موت الانسان وفراق روحه لجسده تلقى روحه الحساب ويصير اما الى الجنة او الى النار وانه كان لا يقر بالبعث الا على هذا الوجه وانه كان يقول ان العالم لا يفنى ابدا بل هكذا يكون الامر بالنهاية وحدثني الفقيه ابو احمد الممار في الطليطلى صاحبنا احسن الله ذكره قال اخبرني يحيى بن احمد الطيب وهو ابن ابنة اسماعيل الرعي المذکور قال ان جدي كان يقول ان العرش هو المدير للعالم وان الله تعالى اجل من ان يوصف بفعل شيء اصلا وكان ينسب هذا القول الى محمد بن عبد الله بن مسرة ويحتج بالفاظ في كتبه ليس فيها العمري دليل على هذا القول وكان يقول لسائر المربة انكم لن تفهموا عن الشيخ فبرئت منه المربة ايضا على هذا القول وكان احمد الطيب صهره ممن يرى منه وثبتت ابنته على هذه الاقوال متممة لابيها مخالفة لزوجها وابنها وكانت متكلمة ناسكة مجتهدة ووافقت اباهارون بن اسماعيل الرعي على هذا القول فانكره وبرى من قائله وكذب ابن اخيه فيما ذكر عن ابيه وكان مخالفوه من المربة وكثير من موافقيه ينسبون اليه القول باكتساب النبوة وان من بلغ الغاية من الصلاح وطهارة النفس ادرك النبوة وانها ليست اختصاصا صلا وقد رأينا منهم من ينسب هذا القول الى ابن مرة ويستدل على ذلك بالفاظ كثيرة في كتبه هي لعمري لتشير الى ذلك ورأينا سائرا ينكر هذا فالله اعلم ورأيت انامن اصحاب اسماعيل الرعي المذکور من يصفه بفهم منطق الطير وبانه كان ينذر باشياء قبل ان تكون فتكون وأما الذي لاشك فيه فانه كان عند فرقته اماما واجبة طاعته يؤدون اليه زكاة اموالهم وكان يذهب الى ان الحرام قد عم الارض وانه لا فرق بين ما يكتسبه المرء من صناعة او تجارة او ميراث أو بين ما يكتسبه من الرقاق وان الذي يحمل للمسلم من كل ذلك قوته كيف ما اخذه هذا امر صحيح عندنا عنه يقينا واخبرنا عنه بعض من عرف باطن امورهم انه كان يرى الدار دار كفر مباحة وماؤم واماوالم الاصحابه فقط وصح عندنا عنه كان يقول بنكاح اللمة وهذا لا يتدح في ايمانه ولا في عداله لو قاله مجتهدا

اجسادهم ورؤسهم بالرماد
وحرّم عليهم الذبائح
وجمع الاموال وامرهم
برفض الدنيا ولا مماش
لهم فيها الا من الصدقة
الكتابيه زعموا ان
رسولهم ملك روحاني
يقال له شب اتاهم في
صورة بشر متمسح
بالرماد على رأسه قلنسوة
من لبود احمر طولها ثلاثة
اشبار يحيط عليه صفائح
من تحف الناس متقلد
قلادة من اعظم ما يكون
متمنطق من ذلك بمنطقه
متسور منها بسوار متخيل
منها بخلخال وهو عريان
فامرهم أن يتزينوا بزينة
وان يتزينوا بزينة وسن لهم
شرايع وحدود (البهادونية)
قالوا ان يهادون كان ملكا
عظيما اتانا في صورة انسان
عظيم وكان له اخوان قتلاء

ولم تقم عليه الحجة بنسخه لو سلم من الكفريات الصلح التي ذكرنا وانما ذكرنا عنه ما جرى لنا من ذكره وانقراة هذا القول اليوم وقلة القائلين به من الناس ورأيت لابي هاشم عبد السلام بن محمد عبد الوهاب الجبائي كبير المنزلة وابن كبيرم القطع بان الله تعالى أحوالا مختصة به وهذه عظيمة جدا اذ جعله حاملا للاعراض تعالى الله عن هذا الافك ورأيت له القطع في كتبه كثيرا يردد القول بانه يجب على الله ان يزيح عدل العباد في كل ما أمر به ولا يزال يقول في كتبه ان امر كذا لم يزل واجبا على الله

(قال ابو محمد) وهذا كلام تقشعر منه ذوائب المؤمن ليت شعري من الموجب ذلك على الله تعالى والحاكم عليه بذلك والملزوم له ما ذكر هذا النذل لزومه للبارى تعالى ووجوبه عليه في الله لمن قال ان الفعل أوجب ذلك على الله تعالى أو ذ كر شيئا دونه تعالى ليصرحن بان الله تعالى متعبد المذى اوجب عليه ما اوجب محكوم عليه مدبر وانه للكفر الصراح ولئن قال انه تعالى هو الذي اوجب ذلك على نفسه فلا يحجب فعل فاعل لاشك فان كان الله لم يزل موجبا ذلك على نفسه فلم يزل فاعلا فافعال قديمة ولا بد لم تزل وهذه دهرية محضة وان كان تعالى اوجب ذلك على نفسه بعد ان لم يكن موجبا له فقد بطل انتفاعه بهذا القول في اصله الفاسد لانه قد كان تعالى غير واجب عليه ما ذكر ورأيت لبعض المعتزلة سؤالا سائل عنه أبا هاشم المذكور يقول فيه ما بال كل من بشه النبي صلى الله عليه وسلم داعياً الى الاسلام الى اليمن والبحرين وعمان والموك وسائر البلاد وكل من يدعو الى مثل ذلك الى يوم البعث لا يسمى رسول الله كما سمي محمد عليه السلام اذ أمره الملك عن الله عز وجل بالدعاء الى الاسلام والامر واحد والعمل سواء

(قال ابو محمد) فاعجبوا لتلاعب ابليس بهذه الفرقة الملعونة وسلوا الله العافية من ان يكلكم الى أنفسكم فحق لمن دينه ان ربه لا يقدر على ان يهديه ولا على ان يضله ان يتمكن الشيطان منه هذا ان يمكن ولعمري ان هذا السؤال لقد لزمت اصل المعتزلة المضل لهم ولما التزمه والمورد لجميعهم نار جهنم وهو قولهم ان التسمية موكلة لنا لا الى الله عز وجل ورأيت لهذا الكافر ابي هاشم كلاماً رد فيه بزعمه على من يقول انه ليس لاحد ان يسمى الله عز وجل الا بما سمي به نفسه فقال هذا النذل لو كان هذا ولم يحز لاحد ان يسمى الله تعالى عز وجل الا بما سمي به نفسه لكان غير جائز لله أن يسمى به نفسه باسم حتى يسميه به غيره

(قال ابو محمد) فهل ياتي المرور باقبح من هذا الاستدلال وهل في التسمية اكثر من هذا ولكن من يضلل الله فلا هادي له ونعوذ بالله من ان يكلفنا الى انفسنا طرفة عين فنهلك وكان ابو هاشم ايضاً يقول انه لو طال عمر المسلم المحسن لجاز ان يعمل من الحسنات والخير اكثر مما عمل النبي صلى الله عليه وسلم

(قال ابو محمد) لا والله ولا كرامة ولو عمر أحدنا الدهر كله في طاعات متصلة ما وازى عمل امرئ. صاحب النبي صلى الله عليه وسلم من غير المنافقين والكفار المجاهرين ساعة واحدة فما فوقها مع قوله صلى الله عليه وسلم انه لو كان لاحدنا مثل احد ذهباً فأنفق ما يبلغ مد أحدم ولا نصيفه فدى بطمع ذو عقل ان يدرك احداً من الصحابة مع هذا القون الممتنع ادراكه قطعاً وكان ابو هاشم المذكور يقول انه لا يقبل توبة احد من ذنب عمله اى ذنب كان حتى يتوب من جميع الذنوب

وعملان جلدته الارض ومن عظامه الجبال ومن دمه البحار وقيل هذا رمز والا فحال صورة البشر لا تبلغ الى هذه الدرجة وصورة بهادون راكب على دابة كثير الشعر قد أسبله على وجهه وقد قسم الشعر على جوانب رأسه قسمة مستوية وأسبلها كذلك على نواحي الرأس تفا ووجهاً وأمر ان يفعلوا كذلك وسن لهم ان لا يشربوا الخمر واذا رأوا امرأة هربوا منها وان يحجوا الى جبل يدعى جور عن وعليه بيت عظيم في صورة بهادون وبذلك البيت سدنة لا يكون المفتح الا بايديهم فلا يدخلون الا باذنهم فاذا فتحو الباب سدوا افواههم

وقال ابو محمد (رحمه الله) وحقا اقول لقد طرد اصل المعتزلة الذي اطبقوا عليه من اخراج المرء عن الاسلام جملة بذنب واحد عمله يصير عليه واجبا بهم الخلود في النار عليه بذلك الذنب وحده فلو كان هذا لكان ابو هاشم صادقا اذ لا منفعة له عندم في تركه كل ذنب وهو بذنب واحد يصير عليه خارج عن الايمان فخلد بين اطباق النيران وما ينكر هذا عليه من المعتزلة الاجاهل باصولهم او عامد للتناقض وكان يقول ان تارك الصلاة وتارك الزكاة عامدا لاكل ذلك لم يفعل شيئا ولا اذنب ولا عصي وانه مستلبد بين اطباق النيران ابدا على غير فعل فله ولا على شيء ارتكبه

وقال ابو محمد (رحمه الله) فهل في التجوير لله على اصولهم وهل في مخالفة الاسلام جهارا اكثر من هذا القول السخيف وكان الذي حمل على قوله هذا قوله انه ترك الفعل ليس فعلا وجميع المعتزلة الا هشام بن عمرو والفوطى يزعمون ان المعدومات اشياء على الحقيقة وانها لم تنزل وانها لا نهاية لها

(قال ابو محمد) وهذه دهرية بلا مطلق واشياء لا نهاية لها لم تنزل غير مخلوقة وكان عبد الرحيم بن محمد بن عثمان الحياطي من اكابر المعتزلة يعتقد من يقول ان الاجسام المعدومة لم تنزل اجساما بل لا نهاية لها في عدد ولا في زمان غير مخلوقة وقال ابو محمد عبد الله الاسكافي احذر رؤساء المعتزلة ان الله تعالى لم يخلق الطنائير ولا المزامير ولا المعازير

وقال ابو محمد (رحمه الله) كان من تمام هذا الكفر ان الله لم يخلق الخرولا والخنازير ولا مردة الشياطين وقالت المعتزلة باسرها حاشا بشر بن المتمر وضرار ابن عمر وانه لا يحل لاحد تمنى الشهادة ولا ان يريد بها ولا ان يرضاها لانها تغليب كافر على مسلم وانما يجب على المسلم ان يحب الصبر على الم الجراح فقط اذا اصابته

(قال ابو محمد) وهذا خلاف دين الاسلام والقران والسنة والاجماع المتيقن وقالوا كلهم حاشا ضررا وبشر ان الله لم يمت رسولا ولا نبيا ولا صاحب نبي ولا امهات المؤمنين وهو يدري انهم لو عاشوا فعلوا خيرا لكن امات كل من امات منهم اذ علم انه لو ابقاء طرفة عين لكفروا اوفسقا ولا بد هذا قولهم في ابى بكر وعمر وعطى وفاطمة بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم وعائشة وخديجة نعم ورسول الله صلى الله عليه وسلم وموسى وعيسى وابراهيم عليهم السلام فاعجبوا بهذه الفضلات الوحشية وكان الجهد وهو من شيو خهم يقول اذا كان الجماع يتولد منه الولد فانما صانع ولدى ومدبره وفاعله لا فاعل له غيرى وانما يقال ان الله خلقه مجاز الاحقيقة فاحذ ابو عطى محمد بن عبد الوهاب الجبائي الطرف الثانى من الكفرة قال ان تعالى خلق الحبل والموت وكل من فعل شيئا فهو منسوب اليه فان الله تعالى هو محبل النساء وهو احبل مريم بنت عمران

(قال ابو محمد) يلزم ولا بد اذا كان اولادنا خلقا لله عز وجل ان يضيفهم اليه فيقول م ابنا الله والمسيح ابن الله ولا بد وقال ابو عمر وأحمد بن موسى بن احدى صاحب السكة وهو من شيوخ المعتزلة في بعض رسائله التي جرت بينه وبين الفاضل منذر بن سعيد رحمه الله ان الله عاقل واطلق عليه هذا الاسم وقال بعض شيوخ المعتزلة ان العبد اذا عصى الله عز وجل طبع على قلبه فيصير غير مأمور ولا منهى وامام حقاقتهم فان ابا الهذيل الملاف قال

حتى لا تنصل انفسهم الى
الصنم ويذبحون له الذبائح
ويقربون له القرابين
ويهدون له الهدايا واذا
انصرفوا من حجهم لم يدخلوا
العمرة في طريقهم ولم ينظروا
الى محرم ولم يصلوا الى احد
بسوء وضرر من قول وفعل
(عبدة الكواكب) ولم ينقل
للمهند مذهب في عبادة
الكواكب الا فرقان توجهتا
الى النيران الشمس والقمر
ومذهبهم في ذلك مذهب
الصبائية في توجههم الى
الهياكل السموية دون قصر
الربوبية والالهية عليها
عبدة الشمس زعموا ان
الشمس ملك من الملائكة
ولها نفس وعقل
ومنها نور الكواكب وضياء
العالم وتكون الموجودات

من سرق خمسة دراهم أوقعتها فهو فاسق متسلخ من الاسلام مخلد أبداني النيران الا ان يتوب وقال بشر بن المتمر ان من سرق عشرة دراهم غير حبة فلائم عليه ولا وعيد فان سرق عشرة دراهم خرج عن الاسلام ووجب عليه الخلود الا ان يتوب وقال النظام ان سرق ماتي درهم غير حبة فلائم عليه ولا وعيد وان سرق ماتي درهم خرج عن الاسلام ولزمه الخلود الا ان يتوب وقال أبو بكر احمد بن علي بن أحور بن الاخشيذ وهو أحد رؤسائهم الثلاثة الذين انتهت رياستهم اليهم وافترقت المعتزلة على مذاهبهم والثاني منهم أبو هاشم الجبائي والثالث عبد الله بن محمد بن محمود الباخي المعروف بالكبي وكان والد أحمد بن علي المذكور واحد قواد الفراعة وولي الثغور للمعتضد وللمكفي فكان من قول احمد المذكور ان من ارتكب كل ذنب في الدنيا وهكذا ابدا متى عاد لذلك الذنب أو غيره من القتل فادونه الا انه ندم أثر فعله له فقد صحت توبته وستقط عنه ذلك الذنب ابدا وهكذا ابدا متى عاد لذلك الذنب أو غيره.

* (قال أبو محمد) * هذا قول لم يباينه جماهير المرجئة وهو مع ذلك يدعي القول بانفاذ الوعد والوعيد وما على اديم الارض مسلم لا يندم على ذنبه وقال عبد الرحمن تميمي ابي الهذيل ان الحجة لا تقوم في الاخبار الا بتقبل خمسة يكون فيهم ولي لله لا أعرفه بينه وعن كل واحد من أولئك الخمسة خمسة مثلهم وهكذا أبدا وقال صالح تلميذ النظام ان من رأى رؤيا انه بالهند او انه تمل او انه أي شيء رأى فانه حق يقين كما رأى كالكواكب ذلك في اليقظة وقال عباد بن سايان الحواس سبع وقال النظام الالوان جسم وقد يكون جسمان في مكان واحد وكان النظام يقول لا نعرف الاجسام بالاخبار اصلا لكن كل من رأى جسما سواء كان المرئي انسانا او غير انسان فان الناظر اليه اقتطع منه قطعة اختلطت بجسم الرائي ثم كل من أخبره ذلك الرائي عن ذلك الجسم فان المخبر ايضا اخذ من تلك القطعة قطعة وهكذا ابدا * (قال أبو محمد) * وهذه قصة لولا اننا وجدناها عنه من طريق تلاميذه المعظمين له ذكرها في كتبهم عنه ما عرفناها على ذي مسكة من عقل فالزمه خصومه على هذا ان قطعا من جبريل وميكائيل ومن النبي صلى الله عليه وسلم ومن موسى وعيسى وابراهيم عليهم السلام في نار جهنم وان قطعا من فرعون وابليس وابي لهب وابي جهل في الجنة وكان يزعم انه لا يكون في شيء من العالم اصلا وان كل سكون يعلم بتوسط البصر فهو حركة بلا شك وكان معمر يزعم انه لا حركة في شيء من العالم وان كل ما يسميه الناس حركة فهو سكون وكان عباد بن سايان يقول ان الامة اذا اجتمعت وصلحت ولم تتظام احتاجت حينئذ الى امام يسوسها ويدبرها وان عصت وفجرت وظلمت استغنت عن الامام وكان ابو الهذيل يقول ان الانسان لا يفعل شيئا في حال استطاعته وانما يفعل بالاستطاعة بعد ذهابها فالزمه خصومه ان الانسان انما يفعل اذا لم يكن مستطيعا واما اذا كان مستطيعا فلا وان الميت يفعل كل فعل في العالم

* (قال أبو محمد) * وحقاقتهم اكثر من ذلك ونعوذ بالله من الخذلان

- شنع المرجئة -

* (قال أبو محمد) * غلاة المرجئية طائفتان احدهما الطائفة الفائلة بان الايمان قول باللسان وان

السفلية وهي ملك الفلك يستحق التعظيم والسجود والتبخير والدعاء وهو لا يسمى بالدينيكية أي عباد الشمس ومن ستم ان اتخذوا الها صنما يده جوهر على لون الدار وله بيت خاص بنوه باسمه ووقفوا عليه ضياعا وقرايا وله سدنة وقوام فياتون البيت ويصلون ثلاث كرات ويأتيه اصحاب الملل والامراض فيصومون له ويصلون ويدعون ويستشفعون به (عبدة القمر) زعموا أن القمر ملك من الملائكة يستحق التعظيم والعبادة واليه تدبير هذا العالم السفلي والامور الجزئية فيه ومنه نضج الاشياء المتكونة واتصالها الى كمالها وزيادته

اعتقد الكفر بقلبه فهو مؤمن عند الله عز وجل ولي له عز وجل من اهل الجنة وهذا قول محمد
ابن كرام السجستاني واصحابه وهو بخبر اسان وبيت المقدس والثانية الطائفة الثالثة ان الايمان
عقد بالقلب وان اعلن الكفر بلسانه بلا تقية وعبد الاوثان اولزم اليهودية او النصرانية في
دار الاسلام وعبد الصليب واعلن التثليث في دار الاسلام ومات على ذلك فهو مؤمن كامل
الايمان عند الله عز وجل ولي الله عز وجل من اهل الجنة وهذا قول ابي محرز جهنم بن
صفوان السمرقندي مولى بني راسب كاتب الحارث بن سريج التميمي ايام قيامه على نصر بن
سيار بخبر اسان وقول ابي الحسن على ابن اسماعيل بن ابي اليسر الاشعري البصري واصحابهما
فاما الجهمية فبخر اسان واما الاشعرية فكانوا ينفذون بالبصرة ثم قامت له سوق بصقلية
والقيروان وبالنيلس ثم رق امرم والحمد لله رب العالمين فمن فضائح الجهمية وشنعهم
قولهم بان علم الله محدث مخلوق وانه تعالى لم يكن يعلم شيئا حتى احدث لنفسه علما علم
به وكذلك قولهم في القدر تو قال ايضا ان الجنة والنار يغنيان وبني كل من فيهما وهذا خلاف
القرآن والثابت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وخلاف اجماع اهل الاسلام الاتيق وقال
بعض الكرامية المنافقون مؤمنون من اهل الجنة وقد اطلق ذلك بالمرية محمد بن عيسى
الصوفي الالبيري وكانت الغاظة تدل على انه يذهب مذهبهم في التجسيم وغيره وكان ناسكا
متقلدا من الدنيا واعظا مفوها مهذرا قليل الصواب كثير الخطأ رأيت مرة وسمعت يقول
ان النبي صلى الله عليه وسلم كان لا يلزمه زكاة مال لانه اختار ان يكون نبيا عبدا والعبد
لا زكاة عليه ولذلك لم يورث ولا ورث فامسكت عن معارضته لان امامه كانت تحضره فخشيت
اغطهم وتشنيعهم بالباطل ولم يكن معي احد الا يحيى بن عبد الكبير بن وافد كنت اتيت
انا وهو معي متكررا لنسمع كلامه وبلغتني عنه شنع منها القول بحلول الله فيها شاء من
خلقه اخبرني عنه بهذا ابو احمد الفقيه الماعفري عن ابي علي المقرئ وكان على بنت محمد بن
عيسى المذكور وغير هذا ايضا ونعوذ بالله من الضلال وقالت طائفة الكرامية المنافقون
مؤمنون مشركون من اهل النار وقالت طائفة منهم ايضا من آمن بالله وكفر بالنبي صلى الله
عليه وسلم فهو مؤمن كافر معا ليس مؤمنا على الاطلاق ولا كافرا على الاطلاق وقال مقاتل
ابن سليمان وكان من كبار المرجئة لا يضر مع الايمان سيئة جلت او قلت اصلا ولا ينفع مع
الشرك حسنة اصلا وكان مقاتل هذا مع جهنم بخبر اسان في وقت واحد وكان يخالفه في التجسيم
كان جهنم يقول ليس الله تعالى شيئا ولا هو ايضا لاشيء لانه تعالى خالق كل شيء فلا شيء
الا مخلوق وكان مقاتل يقول ان الله جسم ولحم ودم على صورة الانسان وقالت الكرامية
الانبياء يحوز منهم كبائر المعاصي كلها حاشا الكذب في البلاغ فقط فانهم مصومون منه
وذكر لي سليمان بن خلف الباجي وهو من رؤس الاشعرية ان فيهم من يقول ايضا ان الكذب
في البلاغ ايضا جائز من الانبياء والرسول عليهم السلام

* (قال ابو محمد) * وكل هذا كفر محض وذكر عنهم محمد بن الحسن بن فورك الاشعري
انهم يقولون ان الله تعالى يفعل كما يفعل في ذاته وانه لا يقدر على افناء خلقه كله حتى يبقى
وحده كما كان قبل ان يخلق وقالوا ايضا ان كلام الله تعالى اصوات وحرورف وجاء مجتمعة
كلها ابدا لم تزل ولا تزال وقالوا ايضا لا يقدر الله على غير ما فعل وقالوا ايضا انه متحرك

وتقصانه وهؤلاء يسمون
الجنريكية اي عباد
القمر ومن سنتهم ان
تخذوا صنما على صورة
جوهر ويبد الصنم جوهر
ومن دينهم ان يسجدوا
له ويبعدوه وان يصوموا
النصف من كل شهر ولا
يفطروا حتى يطلع القمر
ثم ياتون ضئمة بالطعام
والشراب واللبن ثم يرغبون
وينظرون الى القمر
ويسالونه عن حوائجهم
فاذا استهل الشهر علوا
السطح وايقنوا الدخن
ودعوا عند رايته ورغبوا
اليه ثم نزولوا عن السطوح
الي الطعام والشراب والفرح
والسرور ولم ينظروا اليه
الا طي وجوه حسنة وفي
نصف الشهر اذا فرغوا
من الافطار اخذوا
في الرقص واللب

ابيض اللون وذكر عنهم انهم يقولون انه تعالى لا يقدر على اعادة الاجسام بعد بلائها لكن يقدر على ان يخلق مثلها ومن حماقتهم انهم يجزؤون كون امامين واكثر في وقت واحد واما الاشعرية فقالوا ان شتم من اظهر الاسلام لله تعالى ولرسوله بافحش ما يكون من الشتم وعلان التكذيب بها باللسان بلا تقية ولا حكاية والاقرار بانه يدين بذلك ليس شيء من ذلك كفرا ثم خشوا مبادرة جميع اهل الاسلام لهم فقالوا لکنه دليل على أن في قلبه كفرا فقلنا لهم وتقطعون بصحة ما دل عليه هذا الدليل فقالوا الاوقات الاشعرية ان ابليس قد كفر ثم اعلن به صيان الله تعالى في السجود لآدم عليه السلام فان ابليس من حيثئذ لم يعرف ان الله تعالى حقا ولا انه خلقه من نار ولا انه خلق آدم من تراب ووطن ولا عرف ان الله امره بالسجود لآدم بعدها قط ولا عرف بعد هذا قط ان الله كرم آدم ومن قولهم باجمهم ان ابليس لم يسأل الله قط ان ينظره الى يوم الميث فقلنا لهم ويلكم ان هذا تكذيب لله عز وجل ولرسوله صلى الله عليه وسلم ورد للقرآن قالوا لنا ان ابليس انما قال كل ذلك هازئا مستهزئا بلا معرفة ولا اعتقاد كان هذا اشنع كفروا برده بعد كفر الغالية من الرافضة وقالوا ان ابليس لم يكفر بمصيته الله في ترك السجود لآدم ولا بقوله عن آدم انا خير منه وانما كفر بيجحد الله تعالى كان في قلبه

قال ابو محمد هذا خلاف للقرآن وتكهن لا يعرف صحته الامن حديثه به ابليس عن نفسه على ان الشيخ غير ثقة فيما يحدث به وقالت الاشعرية ايضا ان فرعون لم يعرف قط ان موسى انما جاء بتلك الآيات من عند الله حق وان اليهود والنصارى الذين كانوا في عهد النبي صلى الله عليه وسلم لم يعرفوا قط ان محمدا رسول الله صلى الله عليه وسلم حق ولا عرفوا انه مكتوب في التوراة والانجيل وان من عرف ذلك منهم وكنتمه وتماهى على اعلان الكفر وعجابه النبي صلى الله عليه وسلم بخير ومن بنى قريظة وغيرهم فانهم كانوا مؤمنين عند الله عز وجل اولياء لله من اهل الجنة فقلنا لهم ويلكم هذا تكذيب لله عز وجل اذ يقول بجحدونه مكتوبا عندهم في التوراة والانجيل ويرفونه كما يعرفون ابناهم فانهم لا يكذبونك فقالوا التامني انهم وجدوا خطا مكتوبا عندهم لم ينفهموا معناه ولا دروا ماهو ونعم عرفوا صورته فقط ودرروا ان محمد بن عبد الله بن عبد المطلب كما يعرف الانسان جاره فقط فكان هذا كفرا باردا او تحريفا لكلام الله تعالى عن مواضع ومكابرة سمجة وحقاقة ودفع للضرورة وقد تفصينا الرد على اهل هذه المقالة المملونة في كتاب لئارسمه كتاب اليقين في النقض على الملحدين المحتجين عن ابليس اللعين وسائر الكافرين تفصينا فيه كلام رجل من كبارهم من اهل القير وان اسمه عطف بن دوتاس في كتاب الفه في نصر هذه المقالة وكان اشيعهم الاشعري في اعجاز القرآن قولان احدهما كما يقول المسلمون انه معجز النظم والاخر انما هو المعجز الذي لم يفارق الله عز وجل قط والذي لم يزل غير مخلوق ولا نزل اليه ولا سمعناه قط ولا سمعته جبريل ولا عمده عليهم السلام قط واما الذي يقرأ في المصاحف ونسمعه فليس معجزا بل مقدور على مثله وهذا كفر صحيح وخلاف لله تعالى ولجميع اهل الاسلام وقال كبيرهم وهو محمد بن الطيب الباقلاني ان لله تعالى خمسة عشر صفة كلها قديمة لم تزل مع الله تعالى وكلها غير الله وخلاف لله تعالى وكل واحدة منهم غير الاخرى منهم وخلاف لسائرهم وان الله تعالى غيرهم وخلافهم

والممازف بين ردى الصنم والقمر (عبدة الاصنام) اعلم ان الاصناف التي ذكرنا مذاهبهم يرجعون آخر الامر الى عبادة الاصنام اذا كان لا يستمر لهم طريقة الا بشخص حاضر ينظرون اليه ويمكنون عليه ومن هذا اتخذت اصحاب الروحانيات والكواكب اصناما زعموا انها على صورتها وبالحملة وضع الاصنام حيثما قدر انما هو على مبيد عليه الحيا غائب حتى يكون الصنم الممولى على صورته وشكله وهيئته نائبا عنه وقائما مقامه والافنم قطعا ان عقلا مالا يفتح بيده خشبا صورة ثم يفتقدانه الهه وخالق السكل اذ كان وجوده

(قال ابو محمد) هذا والله اعظم من قول النصارى وادخل في الكفر والشرك لان النصارى لم يخلوا مع الله تعالى الاثنى عشر نالهم او هؤلاء جعلوا معه تعالى خمسة عشر هو السادس عشر لهم وقد صرح الاشعري في كتابه المعروف بالمجالس بان مع الله تعالى اشياء سواء لم تنزل كما نزل

(قال ابو محمد) وهذا ابطال التوحيد علانية وانما حملهم على هذا الضلال ظنهم ان اثبات علم الله تعالى وقدرته وعزته وكلامه لا يثبت الا بهذه الطريقة المأمونة ومعاذ الله من هذا بل كل ذلك حق لم ينزل غير مخلوق ليس شيء من ذلك غير الله تعالى ولا يقال في شيء من ذلك هو الله تعالى لان هذه تسمية له عز وجل وتسميته لا تجوز الا بنص وقد نصينا الكلام في هذا في صدر ديواننا هذا والحمد لله رب العالمين وانما جعلنا هاهنا شنع اهل البدع تنفيرا عنهم وإيحاشا للاغمار من المسلمين من الانس بهم ومن حسن الظن بكلامهم الفاسد وان قد قلت لبعضهم اذا قلتم ان مع الله تعالى خمسة عشر صفة كلها غيره وكلامها لم ينزل فما الذي انكرتم على النصارى اذ قالوا ان الله ثالث ثلاثة فقال لي انما انكرنا عليهم اذ جعلوا معه شيئين فقط ولم يجعلوا معه اكثر ولقد قال لي بعضهم اسم الله تعالى وهو قوله الله عبارة تقع على ذات الباري وجميع صفاته لا على ذاته دون صفاته فقلت له اتعبد الله ام لا فقال لي نعم فقلت له فانما تعبد اذا بان اترك الخالق وغيره معه فيكفيك فنفر نفرة وقال معاذ الله من هذا ما عبد الا الخالق وحده فقلت له فانما تعبد اذا باقرارك بمض ما يسمي به الله فنفر اخرى وقال معاذ الله من هذا وانا واقف في هذه المسئلة وقال شيخ لهم قديم وهو عبد الله بن سعيد بن كلاب البصري ان صفات الله تعالى ليست باقية ولا فانية ولا قديمة ولا حديثة لكن لما لم ينزل غير مخلوق هذا مع تصريحه بان الله قديم باق ومن حماقات الاشعريه قولهم ان للناس احوالا ومعاني لا معدومة ولا موجودة ولا مألومة ولا مجهولة ولا مخلوقة ولا غير مخلوقة ولا زلية ولا محدثة ولا حق ولا باطل وهي علم العالم بان له علما ووجود الواحد لوجوده كلما يجد هذا امر سمعناه منهم نصا ورأيناه في كتبهم فهل في الرعونة اكثر من هذا وهل يمكن الموسوس والمبرسم ان يأتي باكثر من هذا ولقد حاورني سايان بن خلف الباجي كبير هذه المسئلة في مجلس حافل فقلت له هذا كما تقول العامة عندنا غيب لامن كرم ولا من دالية ومن هوسهم قولهم ان الحق غير الحقيقة ولا ندري في اي لثة وجدوا هذا في اي شرع وارد ام في أي طيعة ظفروا به فقالوا ان الكفر حقيقة وليس بحق وقلنا كلا بل وجوده عن حقيقة ومعناه باطل لاحق ولا حقيقة وقالوا كلهم ان الله حامل لصفاته في ذاته هذا نص قول ابي جعفر السمناني المكفوف قاضي الموصل وهو اكبر اصحاب الباقلاني ومقدم الاشعرية في وقتنا هذا وقال هذا السمناني أيضا ان من سمى الله تعالى جسما من اجل انه حامل لصفاته في ذاته فقد اصاب المعنى واخطأ في التسمية فقط وقال هذا السمناني ان الله تعالى مشارك للعالم في الوجود وفي قيامه بنفسه كقيام الجواهر والاجسام وفي انه ذو صفات قائمة به موجودة بذاته كما ثبت ذلك فيها هو موصوف بهذه الصفات من جملة اجسام العالم وجواهر هذا نص كلام السمناني حرفا حرفا

(قال ابو محمد) ما علم احد من غلاة المشبهة اقدم على ان يطلق ما يطلق هذا المبتدع

مسيوقا بوجود صانعه
وشكاه محدث بعدمة
ناحتة لكن القوم لما عكفوا
على التوجه اليها وربطوا
حوائجهم بها من غير
اذن وحجة وبرهان
وسلطان من الله تعالى
كان عكوفهم ذلك عبادة
وطلبهم الحوائج منها
اثبات الهية لها وعن
هذا كانوا يقولون * ما نبدم
الا ليقربونا الى الله زلفا *
فلو كانوا مقتصرين على
صورها في اعتقاد الربوبية
والالهية لما تعدوا عنها الى
رب الارباب (المها كالية)
لهم صنم يدعى مها كال
له اربع ايد كثيرة شمر
الرأس سبطها وباحدى
يديه شعبان عظيم فاغرفاه
وباخري عصا وبالثلة
رأس انسان والرابعة
كانه يدفنها وفي اذنيه
حيتان كالقرطين
وطي جسده شعبانان
عظيمان قد التفاعليه وطى

الجاهل الملحد المتهور من ان الله تعالى مشارك للعالم حاشا لله من هذا وقال السماني عن
 شيوخته من الاشعرية ان معنى قول النبي صلى الله عليه وسلم ان الله خلق آدم على صورته انما
 هو على صفة الرحمن من الحياة والعلم والاعتماد واجماع صفات الكمال فهو اسجد له ملائكته
 كما اسجدوا لنفسه وجبله الامر والنهي على ذريته كما كان لله تعالى كل ذلك

وقال ابو محمد هذانص كلامه حرفا وحرفا وهذا كفر صريح وشرك بواح اذ صرح بان آدم على صفة الرحمن من اجتماع صفات الكمال فيه ما قاله تعالى وآدم عنده مثلان مشتبهان في اجتماع صفات الكمال فيهما ثم لم يقتنع بهذه السوءة حتى صرح بان سجود الملائكة لآدم كسجودهم لله عز وجل وحاشا لله من هذا لان سجود الملائكة لله تعالى سجود عبادة وديانة لخالقهم وسجودهم لادم سجود سلام وتحية وتشريف منهم لآدم واکرام بذلك كسجود يعقوب لابنه يوسف عليهما السلام فقط ثم زاد اللعين كفرا على كفر بنصره أن الله تعالى جبل له الامر والنهي على ذريته كما كان لله تعالى ذلك وهذا شرك لا خفاء به كشرک النصارى في المسيح ولا فرق ونسال الله تعالى العافية وقال هذا السمئاني أن مذهب شيوخه انهم لا يقولون أن الامر بالشئ دال على كونه مرادا الا امر قديما كان أو محدثا ولا يدل النهى على كونه مكرها وهذا نص كلامه وهذا خلاف الاسلام والاجماع والمعقول وتصريح ان الله تعالى اذ امر بالصلاة والزكاة والحج والصيام والجهاد وشهادة الاسلام فليس في ذلك دليل على انه يريد شيئا من ذلك واذ نهى عن الكفر والزنا والبغى والسرقه وقتل النفس ظاهرا فليس ذلك دليلا على انه يكره شيئا من ذلك وما في الاقوال اتين من هذا القول وقال السمئاني انه لا يصح القول بان علم الله تعالى مخالف للعلوم كلها ولا ان قدرته مخالفة للقدر كلها لانها كلها داخلة تحت قولنا ووصفنا للقدر والعلوم هذا نص كلامه وهذا بيان بان دينهم ان علم الله تعالى وقدرته من نوع علمنا وقدرتنا واذ الامر كذلك عنده فعلمنا وقدرتنا عرضان فينا مخلوقان فوجب ضرورة ان علم الله تعالى وقدرته عرضان في الله مخلوقان اذ من الممتنع وقوع ما لم يزل مع المحدث المخلوق تحت حد واحد ونوع واحد ونص هذا السمئاني ومحمد بن الحسن بن فورك في صدر كلامه في كتاب الاصول ان الحدود لا تختلف في قديم ولا محدث قالوا ذلك في كلامهم في علم الله تعالى في تحديد ما في العلم بصفة يقع تحتها علم الله تعالى وعلوم الناس وهذا نص منهم على ان الله تعالى محدود واقع معنا تحت الحدود وهو علمه وقدرته وهو شر من قول جهم شيخهم في الحقيقة وأين من قول كل مشبه في الارض ونص هذا السمئاني على ان العالم والقادر والمريد من الله تعالى وخلقه انما كان محتاجا الي هذه الصفات لكونه موصوفا بها لا لجوازها عليه هذا نص كلامه وهذا تصريح منهم بلا تكلف ولانا ويل بان الله تعالى عن كفر هذا الارعن محتاج الى الصفات وهذا كفر ما يدري ان احدا بلفظه ونص هذا السمئاني ايضا على ان الله تعالى لما كان حيا عالما كان موصوفا بالحياة والعلم والقدرة والارادة حتى لا يختلف الحال في ذاك في الشاهد والغائب هذا نص كلامه وهذا تصريح منه على ان الله تعالى حال لا يخالف فيها خلقه بل هو وم فيها سوءا ونص هذا السمئاني على انه اذا كانت الصفات الواجبة لله تعالى في كونه عالما قادرا لا يثني وجوبها له عن ماهو مصحح لها من الحياة فيه كما لا يوجب غناه

رأسه اكيل من عظام القحفي
 وعليه من ذلك قلادة يزعمون
 انه عفرت يستحق العادة
 لمظيم قدره واستحقاقه
 لها لما فيه من الخصال
 المحموده المحبوه والمذمومه
 من الاعطاء والمنع والاحسان
 والاساءه وانه مفع لهم
 في حاجاتهم وله يوت عظام
 بارض الهندياتون اليها أهل
 ملته في كل يوم ثلاث مرات
 يسجدون له ويطوفون
 به ولهم موضع يقال له
 اختر فيه صنم عظيم على
 صورة هذا الصنم ياتونه من
 كل موضع ويسجدون له
 هناك ويطاؤون حاجات
 الدنيا حتى ان الرجل يقول
 له فيما يسال زوجي فلانة
 واعطاني كذا ومنهم من
 ياتي به ويقم عنده الايام
 لا يذوق شيئا يتضرع اليه
 ويساله الحاجه حتى ربحا ينفق

عما يوجب كونه عالما قادرا عن القدرة واللم
 (قال ابو محمد) هذا نص جلي على ان الله تعالى غير غني عن شيء وهو غير لان الصفات عندهم
 هي غيره تعالى والله تعالى عندهم غير غني عنها تعالى الله واذا لم يكن غنيا عنها فهو فقير اليها
 هكذا قالت اليهود ان الله فقير تعالى الله عن هذا بل هو الغني جملة عما سواه وكل من دونه
 فقير اليه تعالى وقال السمناني ان قال قائل لم انكرتم ان يكون الله مريدا لنفسه حسب ما قاله
 النجار والجاهل قائل له انكرنا ذلك لما قدمنا ذكره من ان الواحد من الخلق مريد بارادة ولا
 يخلو ان يكون حقيقة المريد من له الارادة او كونه مريد اوجود الارادة له وأي الامرين
 كان وجبت مساواة الغائب الشاهد في هذا الباب

(قال ابو محمد) وهذا نص جلي على مساواة الله تعالى لخلقه عنده هذا الجاهل وهذا اعظم
 في الكفر من قول كل مجسم لان جميع المجسمين لم يقدم احد منهم قط على القول بان الله
 تعالى مساو لخلقه قبل هذه الفرقة الملعونة ثم المعجب قطعهم بان الله عز وجل غائب غير شاهد
 وحاشا لله عن هذا بل هو معنا وهو اقرب اليان من جبل الوريد كما قال عز وجل انه حاضر
 في المقول غير غائب وقال البلاقاني ما وجد في الله تعالى من التسميات فانه يجوز اطلاقها
 عليه وان لم يسم بذلك نفسه ما لم يرد شرع يمنع من ذلك

(قال ابو محمد) هذا نص منه على ان هاهنا معاني توجد في الله تعالى مع الالحاد في اسمائه
 اذ جاز تسميته بالملم يسم به عز وجل نفسه تعالى الله عن هذا علوا كبيرا وقالوا كلهم ان الله
 تعالى ليس له الا كلام واحد وليس له كلمات كثيرة

(قال ابو محمد) هذا كفر مجرد لخلافه القرآن وتكذيب لله عز وجل في قوله قل لو كان
 البحر مدادا لكلمات ربي لنفد البحر قبل ان تنفذ كلمات ربي ولو جئنا مثله مددا واذ يقول
 تعالى * ولو ان مافي الارض من شجرة اقلام والبحر يمده من بعده سبعة ابحر ما نفدت
 كلمات الله * مع ان قولهم ليس لله تعالى الا كلام واحد قول احق لا يقل ولا يقوم به
 برهان شرعي ولا تشككي في حاجس ولا يوجب عقل انما هو هذيان محض ويقال لهم لا يخلو
 القرآن عندهم من انه كلام الله تعالى اوليس هو كلام الله تعالى فان قالوا ليس هو كلام الله
 تعالى كفروا من قرب وكفى الله تعالى مؤنتهم وان قالوا هو كلام الله تعالى فالقرآن مائة
 سورة واربع عشرة سورة فيها ستة آلاف اية ونيف كل سورة منها عند اهل الاسلام غير
 الاخرى وكل آية غير الاخرى فكيف يقول هؤلاء النوكى انه ليس لله تعالى الا كلام واحد
 اما هذا من الكفر البارود والحقبة السمجة ونوذ بالله من الضلال وقالوا كلهم ان القرآن لم ينزل
 به قط جبريل على قلوب محمد عليه الصلاة والسلام وانما نزل عليه بشيء آخر هو العبارة عن
 كلام الله وان القرآن ليس عندنا البتة الا على هذا المجاز وان نرى في المصاحف ونسمع
 من القراء ونقرأ في الصلاة ونحفظ في الصدور ليس هو القرآن البتة ولا شيء منه كلام الله
 البتة بل شيء آخر وان كلام الله تعالى لا يفارق ذات الله عز وجل

(قال ابو محمد) وهذا من اعظم الكفر لان الله تعالى قال * بل هو قرآن مجيد في لوح
 محفوظ * وقال تعالى . نزل به الروح الامين على قلبك * وقال تعالى * فاجره حتى يسبح
 كلام الله . وقال تعالى . بل آيات بينات في صدور الذين اوتوا العلم . وقال رسول الله

(البركسبكية) من
 سنتهم ان يتخذوا لانفسهم
 صنما يعبدونه ويقربون له
 الهدايا وموضع تعبدهم
 له ان ينظروا الى باسقي
 الشجر وملته مثل الشجر
 الذي يكون في الجبال
 فيلتمسون منها احسنها
 وأطولها فيحملون ذلك
 الموضع موضع تعبدهم
 ثم ياخذون ذلك الصنم
 فيأتون شجرة عظيمة
 من تلك الشجرة فينقبون
 فيها موضعا يركبونه فيها
 فيكون سجودهم
 وطوافهم نحو تلك الشجرة
 (الدهكينية) من سنتهم أن
 ياخذوا صنما على صورة
 امرأة وفوق رأسه تاج
 وله أيدي كثيرة ولهم
 عيد في يوم من السنة عند
 استواء الليل والنهار والشمس
 والفرد ودخول الشمس
 في الميزان فتحذون
 في ذلك اليوم عريشا

صلى الله عليه وسلم الى احب اراسمه من غيرى يعنى القرآن وقال عليه السلام الذى يقرأ القرآن
مع السفارة الكرام البررة ونبيه صلى الله عليه وسلم ان يسافر بالقرآن الى ارض المد والى
اجماع عامة المسلمين وخاصتهم وجاهلهم وعاملهم على القول حفظ الان القرآن وقرأه لان
القرآن وكتبه لان القرآن فى المصحف وسمنا القرآن من فلان وكلام الله تعالى ما فى
المصحف من أول ام القرآن الى آخر قل أعوذ برب الناس وقال السمناى ايضا ان الباقلانى
وشيوخه قالوا ان النبي صلى الله عليه وسلم انما أطلق القول بان ما نزل الله هو القرآن وهو
كلام الله تعالى انما هو على معنى انه عبارة عن كلام الله تعالى وانه يفهم منه امره ونهيه فقط
وقال ابو محمد وهو يقال لهم احبروناعن قولكم ان الكتاب هو المصحف والقراءة المسموعة
فى المحارب كل ذلك عبارة عن القرآن ما ذا تعنون بذلك وهل هذا منكم الاتموى به ضيف وهل
كل ما فى المصحف الا عبارة عن معانيه التى ارادها الله تعالى فى شرع دينه من الصلاة والصيام
والايان وغير ذلك واحبار الامم السافرة وصوة الجنة والنار والبعت وغير ذلك مما يختلف
من اهل الاسلام أحد فى ان المعبر عنه بذلك الكلام ليس هو كلام الله أصلاً لان ذات
الجنة وذات النار وحركات المصلى وعمل الحاج وعمل الصائم واجسام عباد وأشخاص عمود
ليس شىء من ذلك كلام الله تعالى ولا قرآنا ثبت ان ليس هو القرآن ولا هو كلام الله
الا العبارة المسموعة فقط والكلام المقروء والخط المكتوب فى المصحف بلاشك اذ لم يبق
غير ذلك او الكفر وتكذيب الله تعالى وتكذيب رسول الله صلى الله عليه وسلم فى ان
القرآن أنزل عليه وانما نسمع كلام الله وهو متمم الضمفاء ان لذى هو كلام الله والقرآن عند
جميع اهل الاسلام ليس هو القرآن ولا هو كلام الله ثم اوهتموم باستخفافكم احركات
المتحركين وذات الجنة وذات النار هى كلام الله تعالى وهى بالقرآن فهل فى الضلال والسخريه
بضعفة المسلمين والهزة بايات الله تعالى اكر من هذا ولقد اخبرنى طي بن حمزة المرأوى
الصقلى الصوفى انه رأى بعض الاشعرية يسطح المصحف برجله قال فاكبرت ذلك وقلت له
ويحك هكذا تصنع بالمصحف وفيه كلام الله تعالى فقال لى ويلك والله ما فيه الا السخام
والسواد وأما كلام الله بلاونحو هذا من القول الذى مذهبنا وكتب الى ابو المرحى بن
رزوار المعمرى ان بعض ثقات اهل مصر اخبره من طلاب السنن ان رجلاً من الاشعرية
قال له مشافهة طي من يقول ان الله قال قل هو الله احد الله الصمد الف لينة
وقال ابو محمد وهو على طي من يقول ان الله عز وجل لم يقلها الف الف لينة ترى وطى من
ينكر اننا نسمع كلام الله ونقرأ كلام الله ونحفظ كلام الله ونكتب كلام الله الف الف لينة
ترى من الله عز وجل فان قول هذه الفرقة فى هذه المسألة نهاية الكفر بالله عز وجل وخالفة
للقرآن والنبي صلى الله عليه وسلم وخالفه جميع اهل الاسلام قبل حدوث هذه الطائفة الملهونة
(قال ابو محمد) وقالت الاشعرية كلها ان الله عز وجل لم يزل قائلاً كل ما خلق او يخلق
فى المسنانف كن الا ان الاشياء لم تكن الا حين كونها وهذا تكذيب منهم مكشوف لله
عز وجل اذ يقول * انما امره اذا اراد شئ ان يقول له كن فيكون * فبين الله تعالى انه لا
يقول للشىء كن الا اذا اراد تكوينه وانه اذا قال له كن كان الشىء فى الوقت بلا مهلة لان
هذا هو مقتضى الفاء فى لغة العرب التى بهانزل القرآن فجمعوا الى تكذيب الله عز وجل فى

عظيم ما بين يدي ذلك الصنم
ويقربون اليه القرايين من
الغنم وغيرها ولا يذبحونها
ولكن يضربون اعناقها
بين يديه بالسيوف
ويقتلون من اصابوا من
الناس قربانا بالقبيلة حتى
ينقضى عيدهم ومسيثون
عند عامة اهل الهند بسبب
القبيلة (الجلهيكية) أى عباد
الماء يزعمون أن الماء ملك
وهو ملائكة وأنه اصل كل
شىء وبه ولادة كل شىء
ونمو ونشوبقاء وطهارة
وعماره وما من عمل فى
الدنيا الا ويحتاج الى الماء
فاذا اراد الرجل عبادته
تجرد وستر عورته ثم
دخل الماء حتى وصل الى
حلقه فيقيم ساعة أو
ساعتين أو أكثر وياخذ
ما امكنه من الرياحين
فيه طعمها صفاراً يلقي فيه
بعضه بعد بعض وهو
يسبح ويقرأ فاذا اراد

خبر به جميعا ايجاب ازالة العالم لان الله تعالى اذا كان لم يزل قائلا لا يكون كن فان التكوين لم يزل وهذه دهرية محضتهم قال السماي بعد اسطر لان لو وجب وجود ما وجد في الوقت الذي وجد فيه لاجل قول الله تعالى كن لوجب ان يوجد لاجل قول غيره له كن لان صفة الاقتضاء لا تختلف في ذلك بين القديم والحديث

(قال ابو محمد) هذا من كلام هذا الفاسق الملحد حرفا حرفا وهذا كفر محض وحماقة لا خفاء بها اما الكفر فابطاله ان وجود الاشياء في الاوقات التي وجدت فيها انما وجدت لاجل قول الله تعالى لها كن وايحابه ان الاشياء لم توجد في احيان وجودها بقول الله تعالى لها كن وهذا تكذيب لله تعالى صرف وخروج عن اجماع اهل الاسلام وكل من يصلي الي القبله قبلهم ومن الكفر الصريح ايضا في هذا الكلام الملعون قوله ان صفة الاقتضاء في ذلك لا تختلف بين القديم والحديث فسوى بين الله تعالى وخلقه واما الحماقة فقوله لو وجدت الاشياء من اجل قول الله تعالى لها كن لوجب ان يوجد لاجل قول غيره لها كن فيا للسامين هل سمع في الحق والرعونة وقلة الحياء اكثر من قول من سوى بين قول الله عز وجل كن للشيء اذا اراد تكوينه وبين قول غيره من الناس كن وهذا اخبت من قول الدهريه ونمود بالله من الضلال فلولوا الخذلان ما انطلق بهذا النوك اسان من لا يقذف بالحجارة في الشوارع وما شبهت بهذا الكلام الا كلام النذل ابي هاشم الجبائي لولم يحزن لنا ان نسمى الله تعالى باسم حتى اذن لنا في ذلك لوجب ان لا يجوز لله ان يسمى نفسه حتى ياذن له غيره في ذلك (قال ابو محمد) وهذه اقوال لوقالها صبيان يسيل مخاطبهم لايس من فلاحهم ونال الله لقد لبس الشيطان بهم كاشاء فانا لله وانا اليه راجعون وقالت الاشريه كلها ان الله لا يقدر على ظلم احد البتة ولا يقدر على الكذب ولا على قول ان المسيح ابن الله حتى يقول قبل ذلك وقالت النصرانيه وانه لا يقدر على ان يقول عزير ابن الله حتى يقول قبل ذلك وقالت اليهود وانه لا يقدر على ان يتخذ ولدا وانه لا يقدر البتة على اظهار معجزة على يدى كذاب يدعى النبوة فان ادعى الالهية كان الله تعالى قادرا على اظهار المعجزات على يديه وانه تعالى لا يقدر على شيء من المحال ولا على احالة الامور عن حقايقها ولا على قلب الاجناس عن ماهيتها وانه تعالى لا يقدر البتة على ان يقسم الجزء الذي لا يتجزأ ولا على ان يدعو احدا الى غير التوحيد هذا نص كلامهم وحقيقة معتقدهم بخلوه تعالى عاجزاته تناهي القوة محدود القدرة يقدر مرة ولا يقدر اخرى و يقدر على شيء ولا يقدر على آخر وهذه صفة النقص وهم مع هذا يقولون ان الساحر يقدر على قلب الاعيان وعلى ان يمسخ انسانا فيجعله حمارا على الحقيقة وعلى المشي في الهواء وعلى الماء فكان الساحر عندهم أقوى من الله تعالى

(قال ابو محمد) وخشوا بادرة اهل الاسلام لهم بالاصطلام فخنسوا عن ان يصرحوا بان

الله تعالى لا يقدر فقالوا لا يوصف الله بالقدرة على شيء مما ذكرنا

(قال ابو محمد) ولا راحة لهم في هذا لانا نقول لهم ولم لانصفه بالقدرة على ذلك الا انه يقدر على شيء من ذلك ولا له قدرة على كل ذلك ام لانه لا يقدر على كل ذلك ولا له قدرة على شيء من ذلك ولا بد من احدهما بضرورة العقل وهنا ضللت جهلهم الضعيفة ولا بد لهم من القطع بانه لا يقدر وبانه لا قدرة له على ذلك واذا قد صرحوا بهذا بالضرورة

توفي قلايوس ترأس برجن
على الهند كلهم فرغب الناس
في تلطيف الابدان وتهذيب
الانفس وكان يقول اى
امر هذب نفسه وامرع
في الخروج من هذا العالم
الانس وطهر بدنه من
اوساخه ظهر له كل شيء
وعاين كل غائب وقدر على كل
متذرو كان محبورا مسرورا
ملتذعا شقلا يمل ولا يكل
ولا يمسه نصب ولا غروب
فلما نهج لهم الطريق واحتج
عليهم بالحجج المقتنة
اجتهدوا اجتهدا شديدا
وكان يقول ايضا

قَالَ الْعَتَلُ وَسَمِعَ اللَّهُ كَلَامَهُمَا يَوْجِبَانِ أَنْ لَا يَقْدِرَ عَلَى شَيْءٍ فَهُوَ عَاجِزٌ عَنْهُمَا وَمَنْ لَا قُدْرَةَ لَهُ عَلَى شَيْءٍ فَصِفَةُ الْعَجْزِ وَالضَّعْفِ لَا حَقَّةَ بِهِ فَلَا يَدْلُهُمْ ضَرُورَةُ أَنْ يُطْلَقَ اسْمُ الْعَجْزِ عَلَى اللَّهِ تَعَالَى وَوَصْفُهُ بِأَنَّهُ عَاجِزٌ وَهَذَا حَقِيقَةُ مَذْهَبِهِمْ يَقِينًا إِلَّا أَنَّهُمْ يَخَافُونَ الْبُورَانَ أَظْهَرُ. وَقَالَ هَذَا الْبَلَاغَانِي لَأَفْرُقَ بَيْنَ النَّبِيِّ وَالسَّحَرِ الْكَذَّابِ الْمُتَنَبِّئِ فِيمَا يَأْتِيَانَا بِهِ إِلَّا التَّحْدِي فَقَطْ وَقَوْلُ النَّبِيِّ لِمَنْ يَحْضُرُهُ هَاتِ مَنْ يَعْمَلُ كَعَمَلِي وَهَذَا أَبْطَلُ لِلنَّبِوةِ بِمَجْرَدِ وَقَالَ الْبَلَاغَانِي وَابْنُ فُورْكَ وَاشْيَاعُهُمَا مِنْ أَهْلِ الضَّلَالَةِ وَالْجَهَالَةِ لَيْسَ لِلَّهِ تَعَالَى أَسْمَاءُ الْبَتَّةِ وَإِنَّمَا لَهُ تَعَالَى اسْمٌ وَاحِدٌ فَقَطْ لَيْسَ لَهُ اسْمٌ غَيْرُهُ وَإِنْ قَوْلُ اللَّهِ تَعَالَى ﴿وَلِلَّهِ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى فَادْعُوهُ بِهَا وَذَرُوا الَّذِينَ يُلْحِدُونَ فِي أَسْمَائِهِ﴾ إِنَّمَا أَرَادَ أَنْ يَقُولَ لِلَّهِ التَّسْمِيَّاتُ الْحُسْنَى فَذَرُوا الَّذِينَ يُلْحِدُونَ فِي تَسْمِيَّاتِهِ فَقَالَ لِلَّهِ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى فَادْعُوهُ بِهَا وَذَرُوا الَّذِينَ يُلْحِدُونَ فِي أَسْمَائِهِ قَالُوا وَكَذَلِكَ قَوْلُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ لِلَّهِ تِسْعَةً وَتِسْعِينَ اسْمًا مِائَةً غَيْرَ وَاحِدًا إِنَّمَا أَرَادَ أَنْ يَقُولَ تِسْعًا وَتِسْعِينَ تَسْمِيَةً فَقَالَ تِسْعَةً وَتِسْعِينَ اسْمًا

﴿قَالَ أَبُو مُحَمَّدٍ﴾ مَا فِي الْبَرَهَانِ عَلَى قِلَّةِ الْحَيَاءِ وَفَسَادِ الدِّينِ وَاسْتِهْصَالِ الْكَذِبِ أَكْثَرُ مِنْ هَذَا وَلَيْتَ شَعْرِي مِنْ أَخْبَرَمَ عَنْ اللَّهِ تَعَالَى وَعَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِهَذَا إِلَّا أَنْكَ ثُمَّ لَيْتَ شَعْرِي إِذَا زَعَمُوا أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى أَرَادَ أَنْ يَقُولَ التَّسْمِيَّاتُ الْحُسْنَى فَقَالَ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى لَا يَشَيْءٌ فَمِنْ ذَلِكَ اللَّكْنَةُ أَمْ غَفْلَةٌ أَمْ تَعَمُّدٌ لَا ضَلَالَةَ وَلَا سَبِيلَ وَاللَّهُ إِلَى الرَّابِعِ فَأَعْجَبُوا لِعَظِيمِ مَا حَلَّ بِهِؤُلَاءِ الْقَوْمِ مِنَ الدَّمَارِ وَالتَّيَّارِ وَالْكَذْبِ عَلَى اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ جَهَارًا وَعَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِالْأَرْهَابَةِ وَنُودُ بِاللَّهِ مِنَ الضَّلَالِ مَعَ أَنَّ هَذَا قَوْلٌ مَاسِقُهُمْ إِلَيْهِ أَحَدٌ وَقَالُوا كَاهُمْ أَنَّ مُحَمَّدَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ الْمُطَّابِ لَيْسَ هُوَ رَسُولُ اللَّهِ الْيَوْمَ لَكِنَّهُ كَانَ رَسُولَ اللَّهِ

(قَالَ أَبُو مُحَمَّدٍ) فَكَذَّبُوا الْقُرْآنَ فِي قَوْلِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ ﴿مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ﴾ وَكَذَّبُوا الْأَذَانَ وَكَذَّبُوا الْأَقَامَةَ الَّتِي افْتَرَضَهَا اللَّهُ تَعَالَى خَمْسَ مَرَّاتٍ كُلَّ يَوْمٍ وَابْتَدَأَ عَلَى كُلِّ جَمَاعَةٍ مِنَ الْمُسْلِمِينَ وَكَذَّبُوا دَعْوَتَ جَمِيعِ الْمُسْلِمِينَ الَّتِي افْتَقَوْا عَلَى دَعْوَةِ الْكُفَّارِ إِلَيْهَا وَعَلَى أَنْ لَا نَجَاةَ مِنَ النَّارِ إِلَّا بِهَا وَكَذَّبُوا جَمِيعَ أَعْصَارِ الْمُسْلِمِينَ مِنَ الصَّحَابَةِ فَمِنْ بَدَمِهِمْ فِي أَطْبَاقِ جَمِيعِهِمْ بِرَهْمٍ وَفَاجَرَهُمْ عَلَى الْإِعْلَانِ بِأَنَّ اللَّهَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ وَوَجِبَ عَلَى قَوْلِهِمْ هَذَا الْمَلْعُونُ أَنَّهُ يَكْذِبُ الْمُؤَذِّنُونَ وَالْمُتَقِيمُونَ وَدَعَاةُ الْإِسْلَامِ فِي قَوْلِهِمْ مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ وَإِلَّا وَاجِبٌ أَنْ يَقُولُوا مُحَمَّدٌ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ وَعَلَى هَذِهِ الْمَسْأَلَةِ قَتَلَ الْأَمِيرُ مُحَمَّدُ بْنُ سُبُكْتِكِينَ مَوْلَى أَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ وَصَاحِبِ خِرَاسَانَ رَحِمَهُ اللَّهُ ابْنَ فُورْكَ شَيْخَ الْأَشْعَرِيَّةِ فَاحْسَنَ اللَّهُ جَزَاءَ مُحَمَّدٍ عَلَى ذَلِكَ وَلَعَنَ ابْنَ فُورْكَ وَاشْيَاعَهُ وَاتَّبَاعَهُ

(قَالَ أَبُو مُحَمَّدٍ) إِنَّمَا حَلَمَهُمْ عَلَى هَذَا الْكُفْرِ الْفَاحِشِ قَوْلُهُمْ آخِرُ نَهْيَةِ الضَّلَالِ وَالْإِنْسِلَاخِ مِنَ الْإِسْلَامِ وَهِيَ قَوْلُهُمْ أَنَّ الْأَرْوَاحَ اعْرَاضَ تَفْنَى وَلَا تَبْقَى وَقَتَيْنِ وَإِنْ رُوحُ كُلِّ وَاحِدٍ مَنَا الْآنَ هُوَ غَيْرُ رُوحِهِ الَّذِي كَانَ لَهُ قَبْلَ ذَلِكَ بِطَارْفَةِ عَيْنٍ وَإِنْ كُلُّ وَاحِدٍ مَنَا رَيْبِدٌ أَزِيدُ مِنَ أَلْفِ أَلْفِ رُوحٍ فِي كُلِّ سَاعَةٍ زَمَانِيَّةٍ وَإِنَّ النَّفْسَ إِنَّمَا هُوَ هَذَا الْمَوَاءُ الْخَارِجُ بِالنَّفْسِ حَارًا بَعْدَ دُخُولِهِ بَارِدًا وَإِنَّ الْإِنْسَانَ إِذَا مَاتَ فَنِي رُوحُهُ وَبَطَلَ وَإِنَّهُ لَيْسَ لِمُحَمَّدٍ وَلَا لِأَحَدٍ مِنَ الْأَنْبِيَاءِ عِنْدَ اللَّهِ تَعَالَى رُوحٌ ثَابِتَةٌ تَتِمُّ وَلَا نَفْسٌ قَائِمَةٌ تَكْرُمُ وَهَذَا خُرُوجٌ عَنْ أَجْمَاعِ الْإِسْلَامِ فَمَا قَالُوا

أَنْ تَرَكَ لَذَاتَ هَذَا الْعَالَمِ هُوَ الَّذِي يُلْحِقُكُمْ بِذَلِكَ الْعَالَمِ حَتَّى تَتَّعِلُوا بِهِ وَتَنْخَرُطُوا فِي سَبِيلِهِ وَتَتَّخِلُوا فِي لَذَاتِهِ وَنَعِيمِهِ فَدَرَسَ أَهْلُ الْهِنْدِ هَذَا الْقَوْلَ وَرَسَخَ فِي عُقُولِهِمْ ثُمَّ تَوَفَّى عَنْهُمْ بِرَحْنٍ وَقَدْ تَجَسَّمُ الْقَوْلُ فِي عُقُولِهِمْ لَشِدَّةَ الْحَرَصِ وَاللَّحَاقِ بِذَلِكَ الْعَالَمِ افْتَرَقُوا فَرَقَتَيْنِ فَمَرَّةً قَالَتْ إِنَّ التَّنَاسُلَ فِي هَذَا الْعَالَمِ هُوَ الْخَطَأُ الَّذِي لَا خَطَأَ أَيْنَ مِنْهُ إِذَا هُوَ نَتِيجَةُ اللَّذَّةِ الْجَسْمَانِيَّةِ وَثَمَرَةُ النُّطْقَةِ الشَّهْوَانِيَّةِ فَهُوَ حَرَامٌ وَمَا يُؤْدِي إِلَيْهِ

بهذا أحد من ينتمى إلى الإسلام قبل أبي الهذيل العلاف ثم تلاه هؤلاء وهذا خلاف مجرد القرآن وتكذيب الله عز وجل اذ يقول * أخرجوا أنفسكم اليوم تجزون عذاب الهون * وإذا يقول عز وجل * ولا تقولوا لمن يقتل في سبيل الله أموات بل أحياء ولكن لا تشعرون * وقال عز وجل * ولا تحسبن الذين قتلوا في سبيل الله أمواتا بل أحياء عند ربهم يرزقون فرحين بما آتاهم الله من فضله ويستبدشرون بالذين لم يلحظوا من خلقهم إلا خوفهم عليهم ولا هم يحزنون * ولقوله تعالى * الله يعوف الألفس حين موتها والتي لم تمت في منامها فيمسك التي قضى عليها الموت ويرسل الأخرى إلى أجل مسمى * وخلاف للسنة الثابتة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم المنقولة نقل القوافر من: يؤتبه صلى الله عليه وسلم الأنبياء عليهم السلام ليلة أسرى به في السماء وما جرى لهم مع موسى عليه السلام في عدد الصلوات المفروضة وأن أرواح الشهداء نسمة تملق في ثمار الجنة وما يلقى الروح عند خروجه من الفتنة والمسائلة وأخباره عليه السلام أنه رأى عن ابن آدم أسودة نسمة بنية من أهل الجنة وعن يساره أسودة نسمة بنية من أهل النار وسائر السنة المأثورة

(قال أبو محمد) ثم خجلوا من هذه العظيمة وتبرأ منهم إبليس الذي ورطهم فيها فاشلوا فقلوا في كتبهم فإن لم يكن هذا فإن الروح تنقل عند خروجها من الجسم إلى جسم آخر هكذا نص الباقلاني في أحد كتبه وأظنه الرسالة المعروفة بالحرية وهذا مذهب التناسخ إلا كلمة وقال السمناني في كتابه أن الباقلاني وأصحابه قالوا أن كل ماجاء في الخبر من نقل أرواح الشهداء إلى حواصل طير خضر وأن روح الميت ترد إليه في قبره وما جرى مجرى ذلك من وصف الروح بالقرب والبعد والحركة والانتقال والسكون والعذاب فكل ذلك محمول على أقل جزء من أجزاء الميت والشهيد والكافر وإعادة الحياة في ذلك الجزء

(قال أبو محمد) وهذا طريق من الهوس جدا وتطايب بالدين ولقد أخبرني ثقة من أصحابي أنه سمع بعض مقدميهم يقول أن الروح انما تنق في عجب الذنب لقول رسول الله صلى الله عليه وسلم كل ابن آدم يأكله التراب إلا عجب الذنب منه خلق وفيه يركب

(قال أبو محمد) وهذا التاويل أقرب إلى الهزل منه إلى أقوال أهل الإسلام ونموذ بالله من الخذلان فإما هذه مستأثرون مذهبهم الخبيث الذي ذكرنا آنفا قالوا كلهم أن النظر في دلائل الإسلام فرض وأنه لا يكون مسلما حتى ينظر فيه أو أن من شرط الناظر فيها أن يكون ولا بد شاكاً في الله عز وجل وفي صحة النبوة ولا يصح النظر في دلائل النبوة ودلائل التوحيد لمن يعتقد صحة (قال أبو محمد) والله ما سمع سامع قط يادخل في الكفر من قول من أوجب الشك في الله تعالى وفي صحة النبوة فرضاً على كل متعلم لا نجاه له إلا به ولا دين لا حدود له وإن اعتقاد صحة التوحيد لله تعالى وصحة النبوة باطل لا يحل فحصل من كلامهم أن من لم يشك في الله تعالى ولا في صحة النبوة فهو كافر ومن شك فيها فهو عس من مؤدما واجب عليه وهذه فضيحة وحماة اللهم أنا نبرأ إليك من هذا القول الملعون وهو معتد به والداعي إليه كيف يكون حال من قبل حدا فليت شرى على هذا القول الملعون وهو معتد به والداعي إليه كيف يكون حال من قبل وصيتهم هذه التي هي وصية الشيطان الرجيم فتبين بالشك في الله تعالى وفي النبوة وامتد به أمد الاستدلال أياماً وأشهرًا وساعات مات فيها أين مستقره ومصيره إلى النار والله خالدا

من الطعام الذي ذوالشراب
الصافي وكل ما يهيج الشهوة
واللذة الحيوانية النظفة
الشهوانية فهو حرام وما
يؤدي إليه من الطعام الذي
والشراب الصافي وكل
ما يهيج الشهوة واللذة
الحيوانية وينشط النفوس
البهيمية فحرام أيضا
فاكتفوا بالقليل من الغذاء
قدر ما يثبت به أبدانهم ومنهم
من كان لا يرى ذلك القليل
أيضا ليكون لحاقه بالعالم

مخلدا أبداً ويقين ندري أن قائل هذه الأقوال مطالب للإسلام كائنه مرصدا له داعية إلى الكفر ونوذ بالله من الضلال وقالوا كلهم أن اطعمهم رسول الله صلى الله عليه وسلم المؤمنين والعشرات من صاع شعير مرة بعد مرة وسقيه الألف والألوف من ماء يسير بضع من بين أصابعه وحين الجذع وعجى الشجرة وتكلم الذراع وشكوى البعير ومجى الذئب ليس شيء من ذلك دلالة على صدق رسول الله صلى الله عليه وسلم في نبوته لأنه عليه السلام لم يتحد الناس بذلك ولا يكون عندهم آية إلا ما تحدى به الكفار فقط وهذا تكذيب منهم للنبي صلى الله عليه وسلم في قوله اذ فعل ذلك أشهد أني رسول الله وهذا أيضا قول افتروه خالفوا فيه جميع أهل الإسلام وقالوا كلهم ليس شيء من الأشياء نصف ولا ثلث ولا ربع ولا سدس ولا ثمن ولا عشر ولا بعض وأنه لا يجوز أن يقال الفرد عشر العشرة ولأنه بعض الخمسة وحجبتهم في ذلك أنه لو جاز أن يقال ذلك لكان عشرة لنفسه وبعض نفسه

(قال أبو محمد) وهذا جهل شديد لأنه انما هو بعض من جملة يكون سائرها غيره وعشر جملة يكون سائرها غيره ونسوا أنفسهم فقالوا بالجزء لا يتجزء ونسوا الزام أنفسهم أن يكون جزءا لنفسه وهذا تكذيب لله عز وجل اذ يقول في القرآن فلم النصف فلامه الثلث فلامه السدس واكم الربع ولهن الثمن بعضهم أولياء بعض وهذا عن النبي صلى الله عليه وسلم كثير مع مخالفتهم في ذلك جميع أهل الأرض مؤمنهم وكافرهم ومخالفة كل لغة والمعقول والطبايع وقالوا كلهم من قال ان النار تحرق او تلتفح او ان الأرض تهتز وتبت شيئا وان الخمر يسكر أو أن الخبز يشبع أو أن الماء يروى أو أن الله تعالى نبذ الزرع والشجر بالماء فقد ألدوا فترى وقال الباقلاني من آخر السفر الرابع من كتابه المعروف بالانصار في القرآن نحن نكره فعل النار للتسخين والاحراق ونكره فعل الثلج للتبريد وفعل الطعام والشراب للشبع والرى والخمر للاسكار كل هذا عندنا باطل محال نكره أشد الانكار وكذلك فعل الحجر لجذب شيء أو ورده أو حبسه أو إطلاقه من حديد أو غيره هذا نص كلامه

(قال أبو محمد) وهذا تكذيب منهم لله عز وجل اذ يقول * ترفع وجوههم النار * ولقوله تعالى * وأنزلنا من السماء ماء مباركا فأنبتنا به جنات وحب الحصيد * وقوله تعالى * إنا نسوق الماء إلى الأرض الجرز فنخرج به زراعا كل منه آفة غلاتهم * الآية وقوله تعالى * فإذا أنزلنا عليها الماء اهتزت وربت وأنبتت من كل زوج بهيج * وقد صككت بهذا وجه بعض مقدميهم في المناظرة فدهش وبلد وهو أيضا تكذيب لقول رسول الله صلى الله عليه وسلم اذ يقول كل مسكر حرام وكل شراب أسكر حرام مع مخالفتهم لكل لغة وكل ذي حس من مسلم وكافر ومكابرة العيان وإبطال المشاهدة ثم اعترف شيء احتجاجهم في هذه الطامة بأن الله عز وجل هو الذي خلق ذلك كله فقلنا لهم أوليس فعل كل حي مختار واختياره خلقا لله عز وجل فلا بد من قولهم نعم فيقال لهم فن إن نسبتهم الفعل إلى الأحياء وهي خلق الله تعالى ومنعتم من نسبة الفعل إلى الجمادات لأنه خلق الله تعالى ولا فرق ولكنهم قوم لا يعلمون

(قال أبو محمد) وسعت بعض مقدميهم يقول إن من كان على معاصي خمسة من زنا وسرقة وترك صلاة وتضييع زكاة وغير ذلك ثم تاب عن بعضها دون بعض فإن توبته تلك لا تقبل وقد نص السمناني على أن هذا قول الباقلاني وهو قول أبي هاشم الجبائي ثم قال السمناني

الاطى اسرع ومنهم من اذا رأى عمره قد تدنس إلى نفسه في النار تركه لنفسه وتطهيرا لبدنه وتخليصا لروحه ومنهم من يجمع ملاذ الدنيا من الطعام والشراب والكسوة فيمتهلها نصب عينيه لكي يراها البصر ويتحرك نفسه البهيمية اليها فتشتاقها ويشتهيها فيمنع نفسه عنها بقوة النفس المنطقية حتى يذبل البدن وتضعف النفس وتفارق لضعف الرباط الذي كان يربطها به واما الفريق الآخر فانهم كانوا يرون التناسل والطعام والشراب وسائر اللذات بقدر الذي هو طريق الحق

هذا قول خارق للاجماع جملة وخلاف لدين الامة هذانص قول السمناني في شيخه وشهدوا
علي أنفسهم وأقبل بعضهم علي بعض يتلاومون

﴿قال ابو محمد﴾ هذا القول مخالف للقرآن والسنن لان الله تعالى يقول ﴿فمن يعمل مثقال
ذرة خيرا يره ومن يعمل مثقال ذرة شرا يره﴾ وقال تعالى ﴿ونضع الموازين القسط ليوم
القيامة فلا تظلم نفس شيئا﴾ الآية وقال تعالى ﴿اني لاصيغ عمل عامل منكم من ذكر او
انثى﴾ وبالضرورة يدري كل ذي مسكة من عقل ان التوبة من الزنا خير كثير فمذا الجاهل
يقول انه لا يراه صاحبه وانه عمل ضائع عند الله عز وجل من مسلم مؤمن ومعاذ الله من
هذا وسر هذا القول الملعون وحقيقته التي لا بد لقائله منه انه لا معنى ان اصر على الزنا او
شرب الخمر في ان يصلي ولا ان يزكي فقد صار يامر بترك الصلاة الخمس والزكاة وصوم
رمضان والحج فلي هذا القول وقائله لعائن الله تترى ما دار الليل والنهار ونص السمناني عن
الباقلاني شيخه انه كان يقول ان الله تعالى لا ينفق الصنائع باجتناب الكبائر

﴿قال ابو محمد﴾ وانا سمعت بعض مقدميهم يذكر ان يكون في الذنوب صنائع وناظرته
بقول الله تعالى ﴿ان تبتغيونا كبائر ما تنهون عنه نكفر عنكم سيئاتكم﴾ وقلت بالضرورة يدري
كل ذي فهم انه لا كبائر الا بالاضافة الى ما هو اصغر منها وهي السيئات المغفورة باجتناب
الكبائر بنص كلام الله تعالى فقولا هذا خلاف للقرآن مجرد غلط ولجا الى الحرد وهذا
منهم تكذيب لله عز وجل ورد لحكمه بلا كفاة ومن شنعهم الممزوجة بالموس وصفافة
الوجه قولهم انه لا حر في النار ولا في الثلج يرد ولا في العسل حلاوة ولا في الصبر مرارة
وانما خلق الله تعالى ذلك عند اللس والدوق وهذا حق عتيق قادم اليه انكارهم الطبائع وقد
ناظرناهم علي ذلك هذا مع قول شيخهم الباقلاني ان لقشور انس رائحة وللزجاج والحصا
طعما ورائحة وزادوا حتى بلغوا الى ان قالوا ان للفلك طعما ورائحة فليت شمري متى ذاقوه
او شموه او من اخبرهم بهذا وهذا لا يعرفه الا الله ثم الملائكة الذين هنالك ولكن من ذاق
طعم الزجاج وشم رائحته فغير منكر ان يدعي مشاهدة الفلك ولمسه وشمه وذوقه ومن شنعهم
قولهم ان من كان الآن علي دين الاسلام مخلصا بقلبه ولسانه مجتهدا في العبادة الا ان الله
عز وجل يعلم انه لا يموت الا كافرا فهو الآن عند الله كافر وان من كان الآن كافرا يسجد
لنار وللصليب او يهوديا او زنديقا مصرحين بتكذيب رسول الله صلى الله عليه وسلم الا
ان في علم الله تعالى انه لا يموت الا مسلما فانه الان عند الله مسلم

(قال ابو محمد) ما قال هذا مسلم قط قبل هشام الفوطي وهذه مكابرة للبيان وتكذيب
لله عز وجل مجرد كائهم ماسموا قط قول الله تعالى ﴿ذلك بانهم آمنوا ثم كفروا﴾ فمما
مؤمنين ثم اخبر تعالى بانهم كفروا وقوله تعالى ﴿ومن يرتد منكم عن دينه فيمت وهو كافر﴾
فجعل الاسلام ديننا لما كان عليه اذ كان عليه وان ارتد معه ومات كافرا وقوله تعالى مخاطبا
للمسلمين من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم ﴿ولا تقولوا لمن اتى اليكم السلام لست مؤمنا
تبتغون عرض الحياة الدنيا فعند الله مغام كثيرة كذلك كنتم من قبل فمن الله عليكم فتيبنوا﴾
ويلزمهم ان الذي يسلم ابوه ولا يسلم هو لانه كان بالغائمات ابوه فلم يرثه لكفره ثم اسلم
ان يفسخوا حكمهم ويورثوه من ابيه لانه عندم كان اذ مات ابوه مؤمنا عند الله تعالى ويلزمهم

حلالا وقليل منهم من
يتعدى عن الطريق ويطلب
الزيادة وكان قوم من
الفريقين سلكوا مذهب
فيثاغورس من الحكم والعلم
فتلطفوا حتى صاروا
يظهرون علي ما في انفس
اصحابهم من الخير والشر
ويخبرون بذلك فيزيد
بذلك حرصا علي رياض
الفكر وقهر النفس الامارة
بالسوء والالحوق بما لحق
به اصحابهم ومذهبيهم في
الباري تعالى انه نور عرض
الا انه لا بس جسدا ما يستتر
لثيابه الامن استاهل رؤيته

ان من كان صديقا ثم عاش حتى شاخ انه لم يكن عند الله قط الا شيئا ولو جمع ما يدخل عليهم لقام منه سفر ضخيم وقالوا كلهم انه ليس على ظهر الارض يهودي ولا نصراني يقر بقلبه ان الحق

(قال ابو محمد) هذا تكذيب للقرآن على ما بينا قبل ومكابرة للبيان لانا لا نحصى كم دخل في الاسلام منهم وصلح ايمانهم وصار عدلا وكلهم لا يختلف في انه كان قبل اسلامه مقربا لله عز وجل عالما به كاهو بعد اسلامه لم يزد في توحيد شيء فكابروا والعيان وكذبوا القرآن بحق وقلة حياء لا نظير له وقال الباقلاني في كتابه المعروف بالانصار في القرآن مني قول الله تعالى * لا يرضى لعباده الكفر * وقوله تعالى * لا يحب الفساد * انما معناه لا يحب الفساد لاهل الصلاح ولا يرضى لعباده المؤمنين ان يكفروا ولم يرد انه لا يرضاه لاحد من خلقه ولا يحبه لاحد منهم ثم قال وان كان قد احب ذلك ورضيه لاهل الكفر والفساد

(قال ابو محمد) وهذا تكذيب لله تعالى مجرد ثم ايضا اخبر بان الكفار فعلوا من الكفر امر ارضية الله تعالى منهم واحبه منهم فكيف يدخل هذا في عقل من لم مع قوله تعالى * اتبعوا ما سخط الله وكرهوا رضوانه فاحبط اعمالهم * واعجبوا لظلمة جهله اذ لم يفرق بين ارادة الكفر والمشية والخلق له وبين الرضا والمحبة وقال ايضا في سورة من القرآن ليس بمعجز اصلا بل هو متدور على مثله وقال ايضا في السفر الخامس من الديوان المذكور ان قيل كيف تقولون ان يجوز من الله ان يوافي القرائن تاليفا آخر غير هذا معجز الخلق عن مقابله قلنا نعم هو تعالى قادر على ذلك وعلى ما لا غاية له من هذا الباب وعلى اقدار كثيرة واعداد لا يحصى غيرها الا ان كان تاليف الكلام ونظم الالفاظ لا بد ان يبلغ الى غاية واحد لا يحتمل الكلام اكثر منه ولا اوسع ولا يبقى وراء تلك الاعداد نص والاوزان شيء تتناوله القدرة قال ولنا في هذه المسألة نظر في تاليف الكلام ونظم الاجسام وتصوير الاشخاص هل يجب ان يكون نهاية لا يحتمل المؤلف والمنظوم فوقها ولا ما هو اكثر منها ام لا (قال ابو محمد) هنا صرح بالشك في قدرة الله تعالى الها نهاية كما يقول ابو الهذيل اخوه في الضلال والكفر ام لا نهاية لها كما يقول اهل الاسلام ونعوذ بالله من الضلال

(قال ابو محمد) ولقد اخبرني بعض من كان يداخلهم وكان له فيهم سبب قوي وكان من اهل الفهم والذقاء وكان يزري في باطن امره عليهم انهم يقولون ان الله تعالى مخلق الارض فانه خلق جسما عظيما يمسكها عن ان تهوى هابطة فدا خلق ذلك الجسم افناء في الوقت بلا زمان وخلق اخر مثله يمسكها ايضا فدا خلقه افناء اثر خلقه بلا زمان ايضا وخلق اخر وهكذا ابدا ابدا بلا نهاية قال لي وحجتهم في هذا الوسواس والكذب على الله تعالى فيه مما لم يقله احد قبلهم مما يكذب به الحس والمشاهدة انه لا بد للارض من جسم ممسك والاهوت فلو كان ذلك الممسك يبق وقتين او مقدار طرفة عين لسقط هو ايضا معها فلو كان خلقه ولم يتم لان الجسم عديم في ابتداء خذانه لاسا كن ولا متحرك

(قال ابو محمد) وهذا احتجاج للحق بالحق وما عقل احد قط جسما لاسا كنا ولا متحركا بل الجسم في ابتداء خلق الله تعالى له في مكان محيط به في جهاته ولا شك ساكن في مكانه ثم تحرك وكانهم لم يسمعوا لقول الله تعالى * ان الله يمسك السموات والارض ان

واستحقتها كالذي يلبس في هذا العالم جلد حيوان فاذا خلعها نظر اليه من وقع بصره عليه واذا لم يلبسه لم يقدر احد من النظر اليه ويزعمون انهم كاسبابا في هذا العالم فان من حارب النفس الشهوية حتى منعها عن ملاذها فهو الناجي من دنيا العالم السفلي ومن لم يمنعها بقي اسيرا في يدها والذي يريد تحارب هذا أجمع فانهما يقدر على محاربتها بنبي التحيز والعجب وتسكن الشهوة والحرص والبعث

نزولا * فاخبر تعالى انه يسكبها كما شاء دون تكلف مالم يخبرنا الله تعالى به ولا جعل في القول دليلا عليه ولو ان قائل هذا الحق وقف على الحق وطالع شيئا من براهين المهيئة للنجل مما اتى به من الهوس ومن شنعهم قول هذا الباطلاني في كتابه المعروف بالانتصار في القرآن ان تقسيم آيات القرآن وترتيب مواضع سورته شيء فعله الناس وليس هو من عند الله ولا من أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم

قال ابو محمد * فقد كذب هذا الجاهل وافك اترامه سمع قول الله تعالى * ما ننسخ من آية أو ننسها نأت بخير منها أو مثلها * وقول رسول الله صلى الله عليه وسلم في آية الكرسي وآية السكالة والخبر انه عايه السلام كان يامر اذا نزلت الآية ان تجعل في سورة كذا وموضع كذا ولو ان الناس رتبوا سورهم لما تعدوا الحد وجوه ثلاثة اما ان يرتبوا على الاول فالاول نزولا او الاطول فما دونه او الاقصر فما فوقه فاذ ليس ذلك كذلك فقد صح انه أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم الذي لا يعارض عن الله عز وجل لا يجوز غير ذلك اصلا ومن شنعهم قول الباطلاني في كتابه في مذاهب القرامطة قرب اخر الكتاب في باب ترجمته ذكر جملة مقالات الدهرية والفلاسفة والثوية قال الباطلاني فلما ما يستحيل بقاؤه من اجتناس الحوادث وهي الاعراض فانما يجب عدمها في الثاني من حال حدوثها من غير معدم ولا شيء يفتيها هذا نص كلامه وقال متصلا بهذا الفصل واما نحن فنقول انها تنفي الجواهر نفى بقطع الاكوان عنها من حيث لا يصح لها وجود لا في مكان ولا فيما يقدر تقدير المكان واذا لم يباحق فيها شيء من الاكوان فعدم ما كان يخاق فيها منها واجب عدمها هذا نص كلامه وهذا قول بافناء الجواهر والاعراض وهو فناء واعدام لا فاعل لها وان الله تعالى لم يفن الغاني ونوذ بالله من الضلال والحاد المحض وقالوا باجمهم ليس لله تعالى على الكفار نعمة دينية اصلا وقال الاشعرى شيخهم ولاله على الكفار نعمة دينية اصلا وهذا تكذيب منه ومن اتباعه الضلال لله عز وجل اذ يقول * بدلوا نعمة الله كفرا واوحلوا قومهم دار البوار جهنم يصلونها وبس القرار واذا يقول * عز وجل يا بني اسرائيل اذكروا نعمتي التي انعمت عليكم واني فضلتكم على العالمين . واما مخاطب تعالى بهذا كفارا اجمدا ونعمة الله تعالى تبكيها لهم واما الدينوية فكثيرة قل تعالى * قتل الانسان ما اكفره من أي شيء خلقه من نطفة خلقه فقدرم السبيل يسره * الى قوله * فلينظر الانسان الى طعامه * الآية ومثله من القرآن كثير وقال الباطلاني في كتابه المعروف بالانتصار في القرآن في باب مترجم بيباب الدلالة على ان القرآن معجز للنبي صلى الله عليه وسلم وذكرنا سؤال المحدثين عن الدليل على صحة ما ادعاه المسلمون من ان القرآن معجز فقال الباطلاني يقال لهم ما معني وصف القرآن وغيره من آيات الرسول صلى الله عليه وسلم بأنه معجز قائما بمعناه انه مما لا يقدر العباد عليه وان يكونوا عاجزين على الحقيقة وانما وصف القرآن وغيره من آيات الرسل عليهم الصلاة والسلام كص موسى وخروج الناقة من الصخرة وبراء لاهم والابرس واحياء الموتى بأنه معجز وان لم يتلاق به معجز عاجز عنه على وجه التسمية بما يجز عنه العاجز من الامور التي صح عجزهم عنها وقدرتهم عليها لانهم لم يقدروا على معارضة آيات الرسل غير عن عدم قدرتهم على ذلك فالعجز عنه تشبيها له بالمعجز عنه قال الباطلاني ومما يدل على ان العرب لا

عما يدل عليها ويوصل اليها ولما وصل الاسكندر الى تلك الديار وأراد محاربتهم صعب عليه افتتاح مدينة أحد الفريقين وم الذين كانوا يرون استمال اللذات في هذا العالم بقدر القصد الذي لا يخرج الى فساد البدن فجمد حتى افتتحها وقتل منهم جماعة من اهل الحكمة فكانوا يرون جيش قتالهم مطروحة فانها جثت المسك الصافية النقية التي في الماء الصافي فلما رأوا ذلك ندموا على فعلهم وأمسكوا

ي يجوز ان تعجز عن مثل القرآن لانه قد صرح وثبت ان العجز لا يكون عجزا الا عن موجود
فلو كانوا على هذا الاصل عاجزين عن مثل القرآن وعصى موسى واحياء الموتى وخلق الاجسام
والاسماع والابصار وكشف البلوى والدايات لوجب ان يكون ذلك المثل موجودا فيهم
ومنهم كما انهم لو كانوا قادرين على ذلك لوجب ان يكون ذلك منهم والمثل يكن ذلك كذلك
ثبت انه لا يجوز عجز العباد على الحقيقة عن مثل القرآن مع عدمه منهم وكونه غير موجود
لهم ولا عن قلب عصى موسى حية ولا عن مثل ذلك

(قال ابو محمد) ينتظر كفر بعد هذا الكفر في تصريحه ان العباد والعرب لا يجوز ان
يعجزوا عن مثل القرآن ولا عن قلب العصا ولا ينتزعي قوله انهم غير قادرين على
ذلك فانما هو على قوله المعروف من ان الله لا يقدر على غير ما فعل وظهر منه فقط ومن
عظيم المحال قوله في هذا الفصل انه لا يجوز ان يعجز العاجز الاعما يقدر عليه مع ان
هذا الكلام منه موجب انهم ان عاجزوا عن مثل القرآن قدروا عليه وما يترى في انه كان
كائدا للاسلام ما حذر الاشك فيه فهذه الاقوال لا ينطلق بها لسان مسلم ومن اعظم البراهين
على كفر الباقلاني وكيد الدين قوله في فصل اخر من الباب المذكور في الكتاب المذكور
انه لا يجب على من سمع القرآن من محمد بن عبدالله بن عبدالمطلب صلى الله عليه وسلم ان
يبادر الى القطع على انه له آية أو انه على يده ظهر ومن قبله نجم حتى يسأل اهل النواحي
والاطراف ونفلة الاخبار ويتعرف حال المتكلمين بذلك اللسان في الافاق فاذا علم بعد التثبت
والنظر انه لم يسبق الى ذلك احد لزمه حينئذ اعتقاد نبوته

(قال ابو محمد) وهذا انسان خاف مما جلة الامة له بالرجم كما يرجم الكلب ان صرح بان
نبوة محمد صلى الله عليه وسلم باطل فنصرح لهم بما يودى الى ذلك من قرب اذا وجب بان لا
يقر احد بنبوة محمد بن عبدالله بن عبدالمطلب رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا بانه اتى
بالقرآن ولا بانه آية من آياته على محبة نبوته الا حتى يسأل اهل النواحي والاطراف وينتظر
الاخبار ويتعرف حال المتكلمين بالعربية في الافاق

(قال ابو محمد) فاحال والله على عمل لانهاية له ولو عمر الانسان عمر نوح عليه الصلاة
والسلام لان سؤال اهل النواحي والاطراف لا ينقضي في الف عام وانتظار الاخبار ليس
له حد ولست شري متى تصل المحذرة وطالب المعاش الى طرف من هذا المحال لان اهل
النواحي هم من بين صدر الصين الى اخر الاندلس الى بلاد الزنج الى بلاد الصقالبة فما بين
ذلك ملاح كمر هذا الجاهل الماخذ وكيد للاسلام اسكل من له ادنى حس مع ضعف كيد
في ذلك قال الله تعالى * ان كيد الشيطان كان ضعيفا * ويكفى من كل هز راني به في هذا الفصل
الملعون قائله ان من له علم قوى بالبرية ولاخبار فيكفيه ثبوت عجز العرب عن معارضته فمن
يهدم الى اليوم وانه من عنده ضرورة لا نه لم ينزل القرآن جملة فيمكن فيه الدعوى من احد وانما
نزل مقطعا في كل قصة تنزل فينزل فيها قرآن وهذه ضرورة توجب ان عنده عليه الصلاة والسلام
ظهر بوحي الله تعالى اليه وبما فيه من الغيوب التي قد ظهر انذارها وامان لا علم له بالآلة
والاخبار فيكفيه اخبار من يقع له العلم بخبره بان العرب عجزت عن مثله وانه اتى به مفصلا عند
حلول القصص التي انزل الله تعالى فيها الاية والايتين والكلمة والكلمتين من القرآن والتوراة

عن الباين وأما الفريق
الثاني الذين زعموا ان
لاخير في اتخاذ النساء
والرغبة في النسل ولا في
شي من الشهوات الجسدانية
كتبوا الى الاسكندر
كتابا مدحوا فيه على حب
الحكمة وملاسته العلم
وتعظيم اهل الرأي والمقل
والتمسوا منه حكما
ينظروم فنفاذ اليهم واحدا
من الحكماء وفضلوا با انظر
بالعمل فانصرف الاسكندر
عنهم ووصلهم بجزائل سنينة
وهدايا كريمة فقالوا اذا كانت

حتى تم كما هو بهذا الحق وذلك الاتحاد المحض والكلام الفخيف ومن كفراتهم الصلح قول
السمناني اذ نص على ان الباقلاني كان يقول ان جميع المعاصي كلها الانحاشي شيئا منها مما يجب ان
يستغفر الله منه جاز ووقعها من النبي صلى الله عليه وسلم حاشا الكذب في البلاغ فقط وقال
الباقلاني واذا نهي النبي صلى الله عليه وسلم عن شيء ثم فعله فليس ذلك دليلا على انه منسوخ
اذ قد فعله معاصي الله عز وجل قال الباقلاني وليس على اصحابه فرض ان ينكروا ذلك عليه وقال
السمناني في كتاب الامامة لولا دلالة القتل على وجوب كون النبي صلى الله عليه وسلم
معصوما في البلاغ عن الله عز وجل لما وجب كونه معصوما في البلاغ كما لا يجب فيما سواه
من افهاله واقواله وقال ايضا في مكان اخر منه وكذلك يجوز ان يكفر النبي صلى الله عليه وسلم
بعد اداء الرسالة

قال ابو محمد عليه السلام بالله الذي لا اله الا هو ان كان قال هذا القول ناصر له وداعيا اليه مسلم
قط وما كان قائله الا كافرا ملجدا فاعلموا ايها الناس انه قد جوز على النبي صلى الله عليه
وسلم الكفر والزنا واللباطة والبغاء والسرقة وجميع المعاصي واي كيد الاسلام بالناس اعظم من
هذا واما صاحبه ابن فورك فانه منع من هذا وانكره واجاز على النبي صلى الله عليه وسلم
صغار المعاصي كقتل النساء وتبريضهن وتفخيذ الصبيان ونحو ذلك واما شيخهم ابن مجاهد
البصري ليس بالمقرى فانه منع من كل ذلك وحاشا لله ان يجوز النبي صلى الله عليه
وسلم ذنب بعد لا صغير ولا كبير لقول الله تعالى * لقد كان لكم في رسول الله اسوة حسنة *
ومن المحال ان يامر الله تعالى ان تناسي بمصيبة صغرت او كبرت واعجبوا
لاستخفاف هذا الملحد بالدين وبالمسلمين اذ يقول هاهنا انه ليس فرضا على اصحاب النبي
صلى الله عليه وسلم ان ينكروا عليه عصيان ربه وخالفه امره الذي امر به وهو يقول في
نصره للقياس ان قياس من قاس من الصحابة وسكوت من سكوت منهم عن انكاره دليل
على وجوب الحكم بالقياس لانهم لا يقولون على منكر اقرارهم على المنكر من النبي
صلى الله عليه وسلم حاشا لله من هذا وانكر اقرارهم على القياس لو كان منكر اجمع بين
هذا المناقضة والكذب في دعوى القياس على الصحابة ودعوى معرفة جميعهم بقياس من قاس
منهم ودعوى انهم لم ينكروه وهذه صفات الكذابين المتلاعبين بالدين ومن طوامهم ما حكاه
السمناني عن الباقلاني انه قال واختلفوا في وجوب كون النبي صلى الله عليه وسلم افضل اهل
وقته في حال الرسالة وما بعدها الى حين موته فوجب ذلك قائلون واسقطه آخرون وقال
الباقلاني وهذا هو الصحيح وبه تقول

(قال ابو محمد) وهذا والله الكفر الذي لا خفاء به اذ جوز ان يكون أحد من عصر
النبي صلى الله عليه وسلم فابعد افضل من رسول الله صلى الله عليه وسلم وما انكرنا على احمد
ابن حابط الادون هذا اذ قال ان اباذر كان ازهد من النبي صلى الله عليه وسلم هذا مع قول
هذا المستخف الباقلاني الذي ذكره عند السمناني في كتابه الكبير في كتاب الامامة منه
ان من شرط الامامة ان يكون الامام افضل اهل زمانه

(قال ابو محمد) بالامارة بالدين يجوز عند هذا الكافر ان يكون في الناس غير الرسل
افضل من رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا يجوز عنده ان يلى الامامة احد يوجد في الناس

الحكمة تفعل بالملوك هذا
الفعل في هذا العالم فكيف
اذا البسناها على ما يجب
لباسها واتصلت بنا غاية
الاتصال ومناظراتهم مذكورة
في كتب ارسطو طاليس
ومن سننهم اذا نظروا
للمس قد أشرفت سجدوا
لهما وقالوا ما أحسنك من نور
وما بك وما نورك لا تقدر
الا بصار ان تلتذ بالنظر اليك
فان كنت انت النور الاول
الذي لا نور فوقك فلك الحمد
والتسبيح وإياك نطلب واليك

افضل منه ثم حقه ايضا في هذا حق عتيق لا نه تكليف مالا يطاق ولا سبيل الى التقطع
بفضل احد على احد الا بنص من الله عز وجل وكيف يحاط بالافضل من قریش وم مبنو ثون
من اتقى السند وكابل ومكران الى الاشوت الى سواحل البحر المحيط ومن سواحل
بحر اليمن الى ثغور أرمينية واذر يجان قباين ذلك اللهم العن من لا يستحي ومن العجب ان
هذا النذل الباتلاني قطع بخلاف الاجماع على ابي حنيفة باجازه للفراة الفارسية وصرح بان
ترتيب الايات في القرآن اجماع وقد اجاز مالك لمن قرأ عند غروب الشمس وطلوعها فجاءته
آية سجدة ان يصل التي قبلها بالتي بعدها فمالك عنده مخالف للاجماع وقطع بان الشافعي
مخالف للاجماع في قوله * بسم الله الرحمن الرحيم * آية من أم القرآن وان داود خالف
الاجماع في قوله بابطال القياس أن لا يستحي هذا الجاهل من ان يصف العلماء بصفتهم مع عظيم
جهله بان عاصم وابن كثير وغيرهما من القراء وطائفة من الصحابة يقول بقول الشافعي الذي
جمعه خلافا للاجماع وانه لم يات قط عن احد من الصحابة ايجاب الحكم بالنياس من طريق
ثبت وانه قد قال بانكاره ابن مسعود ومسروق والشعبي وغيرهم ولكن من يضلل الله فلا
هادي له ومن عجائبه قوله ان العاصي اذا نزلت به النازلة ففرضه اذ يسأل افقه اهل بلد فاذا
افقه فهو فرضه فان نزات به تلك النازلة فانية لم يجز له ان يعمل بتلك الفتيا لكن يسأل ثانية اما ذاك
الفقيه واما غيره ففرضه ان يعمل بالفتيا الثانية وهكذا ابدا

(قال ابو محمد) هذا تكليف مالا يطاق اذ ارجب على كل احد من العامة أن يسأل ابدا
عن كل ما ينوبه في صلاته وصيامه وزكاته ونكاحه ويوعوه ويكرر السؤال عن كل ذلك كل يوم
بل كل ساعة فهل في الحماقة اكثر من هذا وضوذاً من الخذلان

ذكر شنع لقوم لا تعرف فرقمهم

قال ابو محمد كادعت طائفة من الصوفية ان في اولياء الله تعالى من هو افضل من جميع
الانبياء والرسول وقالوا من باع الغاية القصوى من الولاية سقطت عنه الشرائع كلها من الصلاة
والصيام والزكاة وغير ذلك وحلت له المحرمات كلها من الزنا والخمر وغير ذلك واستباحوا بهذا
نساء غيرهم وقالوا اتنا نرى الله ونكلمه وكل ما ساقذ في نفوسنا فهو حق ورأيت لرجل منهم
يعرف بابن شمعون كلامنا انه ان لله تعالى مائة اسم وان الموفى مائة هوسنة وثلاثون حرفا ليس
مهنافي حروف المجاء شيء الا واحد فقط وبذلك الواحد يصل اهل المقامات الى الحق وقال
ايضا اخبرني بعض من رسم لمجالسة الحق انه مدرج له يوما فتودى ما هكذا مجالس الملوك
فلم يدرج له بعدها يعني انه كان دائما لمجالسة الله تعالى وقال ابو حاضن النصيبي من اهل
نصيبين وابو الصباح السمرقندي واصحابه ان الخاق لم يز الوامع الله تعالى وقال ابو الصباح
لا تحمل ذبايح اهل الكتاب وخطا فل ابي بكر الصديق رضي الله عنه في قتال اهل الردة
وصوب قول الصحابة الذين رجعوا عنه في حربه وقال ابو شعيب الثعالبي ان ربه جسم في
صورة انسان لحم ودم وقرح ويحز ويمرض ويفرن وقال بعض الصوفية ان ربه يمشي في
الازقة حتى انه يمشي في صورة مجنون يشبه الصبيان بالحجارة حتى تدموا عتبه فاعلموا رحمكم
الله ان هذه كلها كفرات صاح واقوال قوم يكيدون الاسلام وسدق القائل
شهدت بان ابن المعلم هازل * باصحابه والباتلاني اهزل

نصهي لنذكرك السكتي بقربك
وتنظر الى ابداعك الاطى
ولن كان فوقك واطى منك
نورا آخر انت معلول له
فهذا التسبيح وهذا الحمد
له وانما سمينا وتركنا
جميع لذات هذا
العالم لنصير مثلك ونلحق
بمالك وتصل بمساكنك
اذا كان الملول بهذا البها
والجلال فكيف بالمللة يكون
بهاؤها وجلالها ومجدها وكما لها
فحق لكل طالب ان يهجر
جميع اللذات فيظفر بالجوار
يقربه ويدخل في
غمار جنته وحزبه هذا

وما الجمل الملمون في ذلك دونه * وكلهم في الافك والكفر منزل
والله ما هم من المفرورين بهم في قبولهم عنهم وحسن الظن بهم الا كما قال الآخر
وسامع مع السلطان يسعى عليهم * ومحتس من مثله وهو حارس

واعلموا رحمكم الله ان جميع فرق الضلالة لم يحجر الله على ايديهم خيرا ولا فتح بهم من بلاد
الكفر قوية ولا رفع الاسلام راية وما زالوا يسعون في قلب نظام المسلمين ويفرقون كلمة المؤمنين
ويسلون السيف على اهل الدين ويسعون في الارض مفسدين اما الخوارج والشيعة فامرهم
في هذا شهر من أن يتكلف ذكره وما توصلت الباطنية الى كيد الاسلام واخراج الضممة
منه الى الكفر الاعلى السنة الشيعة واما المرجئة فكذلك الا ان الحارس بن سريج خرج
بزعمة منكرا للجور ثم لحق بالترك فقادهم الى ارض الاسلام فانهب الديار وهتك

الاستار والمتمزلة في سبيل ذلك الا انه ابتلى بتقليد بعضهم المتعصب والواثق جهلا

وظنناهم على شيء وكانت للمعتصم فتوحات عمودة كبابل والمازيار

وغيرهم فانه الله ايها المسلمون تحفظوا بدينكم ونحن نجتمع لكم

بمن الله الكلام في ذلك الزموا القرآن وسنن رسول الله

صلى الله عليه وسلم وما مضى عليه الصحابة رضی الله

عنهم والتابعون واصحاب الحديث عصر اعصرا

الذين طلبوا الاثر فلزموا الاثر ودعوا كل محدثة

بدعة وكل بدعة ضلالة وكل ضلالة في

الذاروبالله تعالى التوفيق تم الكلام

في شنع المبتدعة أهل الاهواء

والنحل المضلة

والحدرب

المالين

ما وجدته من مقالات اهل
العالم ونقلته على ما وجدته
فمن صادف فيه خلافا في
النقل فاصلحه اصلح الله
عز وجل حاله وسدد اقواله
وافاء الله والحمد لله رب العالمين
وصلى الله على محمد وآله
وصحبه اجمعين

﴿ تم ﴾

﴿ فهرست الجزء الرابع من كتاب الفصل في الملل والنحل لابن حزم ﴾

صفحة	صفحة
المشركين قبل البلوغ	٢ هل تعصى الانبياء عليهم الصلاة والسلام
الكلام في القيامة وتغيير الاجساد ٦٦	٣ الكلام في آدم عليه السلام
» » خلق الجنة والنار ٦٨	٤ الكلام في نوح عليه السلام
» » بقاء اهل الجنة والنار ابدا ٦٩	٥ الكلام في ابراهيم عليه السلام
» » الامامة والمفاضلة ٧٢	٦ الكلام في لوط عليه السلام
» » وجوه الفضل والمفاضلة بين الصحابة ٩٠	٧ الكلام في اخوة يوسف عليهم السلام
» » حرب علي ومن جاريه من الصحابة ١١٩	٨ الكلام في يوسف عليه السلام
» » امامة المفضول ١٢٦	١١ الكلام في موسى عليه السلام وأمه
» » عقد الامامة بماذا تصح ١٢٩	١٣ الكلام في يونس عليه السلام
١٣٢ الامر بالمعروف والنهي عن المنكر	١٤ الكلام في داود عليه السلام
١٣٥ الكلام في الصلاة خلف الفاسق	١٥ الكلام في سليمان عليه السلام
١٣٧ ذكر العظامم المخرجة الى الكفر او الى المحال الخ	١٧ الكلام في محمد صلى الله عليه وسلم
١٣٧ ذكر شنع الشيعة	٢٥ الكلام في الملائكة عليهم السلام
١٤٤ ذكر شنع الخوارج	٢٨ هل يكون مؤمنا من اعتقد الاسلام دون استدلال
١٤٦ ذكر شنع المعتزلة	٣٦ الكلام في الوعد والوعيد
١٥٤ ذكر شنع المرجئية	٤٨ الموافاة
١٧٠ ذكر شنع لقوم لا تعرف فرقهم	٥٠ الكلام في من لم تبلغه الدعوه ومن تاب الخ
	٥٣ الكلام في الشفاعة والميزان الخ
	٦٠ الكلام على من مات من أطفال المسلمين

﴿ الى هنا تم بحمد الله تعالى كتاب الملل والنحل للإمام الشهرستاني المتوفي سنة ٥٤٨ هـ ﴾